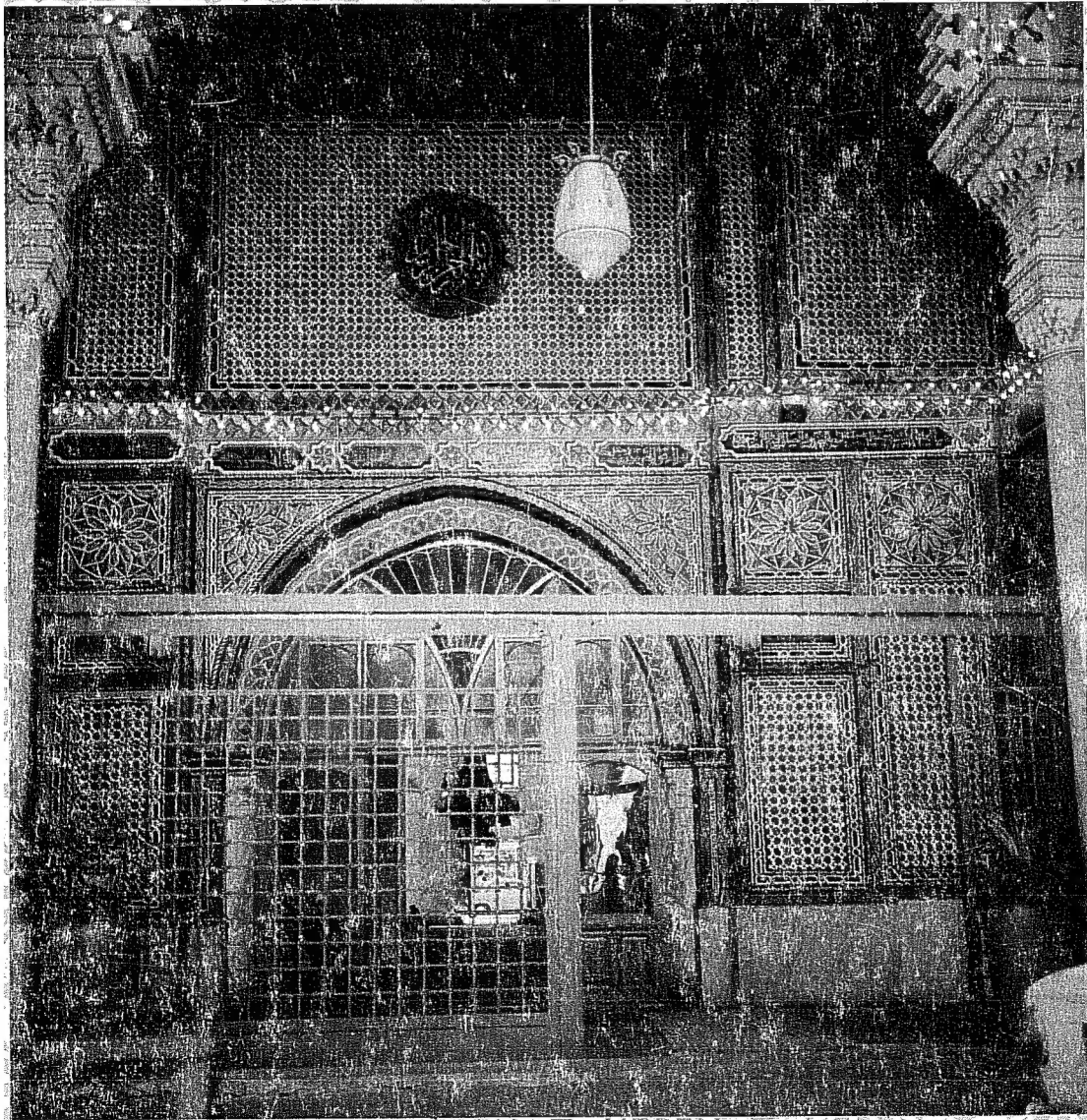


الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

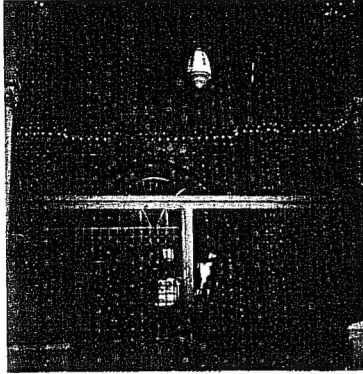
العدد ١٠٠ - غرة ربيع الآخر ١٣٩٢ هـ - ٢ مايو ١٩٧٢ م



وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّهُ عَنِ النَّكَرِ وَأَصْبَرَ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عبدالله بن مسعود



مسجد العمري ببيروت

منظر رائع لواجهة المسجد العمري
ببيروت وهو آية من آيات الفن
والابداع العربي في الزخرفة
والجمال ..

التمن :

٥. فلسا	السكوت
١ ريال	السمودية
٧٥ فلسا	المراق
٥. فلسا	الأردن
١٠ قروش	ليبيا
١٢٥ فلسا	تونس
دينار وربع	الجزائر
درهم وربع	المغرب
٧٥ فلسا	الخليج العربي
٧٥ فلسا	اليمن وعدن
٥. قرشا	لبنان وسوريا
٤. فلسا	مصر والسودان

الوعي الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P.O.B. 13

السنة التاسعة

العدد (١٠٠)

غرة ربيع الآخر ١٣٩٢ هـ

٢ مايو (أيار) ١٩٧٢ م

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية
والسياسية

نصدرها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية
بالسكوت في غرة كل شهر عربي
الاشتراك السنوي للهيئات فقط
أما الأفراد فيشتركون راسا
مع متعهد التوزيع كل في قطر

عنوان المراسلات :

مجلة الوعي الإسلامي - وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية
صندوق بريد : ١٣ - الكويت - هاتف : ٤٢٨٩٣٤ - ٤٢٢٠٨٨

ذكرى المولد النبوى الشريف

كلمة وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية

احتفلت وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بذكرى مولد أفضل مولود ، وأعظم مخلوق
وموجود ، سيدنا محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه ، وقد وفدت ذكرى
المولد النبوى الشريف هذا العام على المسلمين وقد نزلت بساحتهم أحداث هى أكبر من أن
توصف ، وأقربها نزولا ما حدث فجر الثلاثاء الذى يسبق ذكرى المولد من اقتحام المدو
الاسرائيلى لبيوت قادة المقاومة الفلسطينية فى بيروت ، العاصمة العربية اللبنانية ، وقتلهم
وانتهاك حرمانهم ، ثم عودته سالما محروسا بففلتسا ، محبيا بمجزنا .. وكان
لهذا التحدى الصارخ من الصهيونية صداه البعيد فى المحيط العربى ، والمجتمع الإسلامى
والمجال الدولى ، وقد انعكست آثار هذا التحدى فى الاحتفالات التى أقيمت بمناسبة المولد
الشريف فتتابع الخطباء يعبثون القوى ، ويوقدون جذوة الإيمان فى القلوب ، ويستنهضون
العزائم للذود عن العقيدة والأوطان .

وفى حفل الوزارة الذى أقيم بمسجد السوق الكبير ونقلت وقائمه الإذاعة والتلفزيون
أرتجل سعادة الأستاذ راشد عبد الله الفرحان وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية الكلمة التالية :



يحتفل العالم الإسلامي اليوم بذكرى مولد محمد بن عبد الله صلى الله تعالى عليه وسلم .

يحتفل العالم اليوم بذكرى خاتم الأنبياء والمرسلين محمد صلى الله عليه وسلم الذي قاد الأمة الإسلامية ، وقاد الأمة العربية من نصر الى نصر . نحتفل بالمعلم الأول . ونحتفل بالقائد الأول الذي علمنا كيف يكون الجهاد ، وعلمنا كيف يكون النضال ، وعلمنا كيف يكون الاستشهاد في سبيل الله ، لقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في هذه الأمة روح العزة والكرامة ، وعلمها كيف تكون أمة وكيف تكون معلية للشعوب والأمم ، ونحن نحتفل اليوم بهذه الذكرى لناخذمنها عظة وعبرة ..

أيها السادة :

ونحن نحتفل بهذه الذكرى تطلع علينا الأحداث المؤسفة ، ويستيقظ العالم اليوم على أحداث مؤلمة في عالمنا العربي والإسلامي ، فقد استيقظ العالم على جريمة نكراء ارتكبتها الاستعمار ، وارتكبتها الصهيونية — استيقظ العالم على اعتداء أثم على الشعب الفلسطيني المظلوم ، الذي شرد من دياره ومن وطنه ، استيقظ العالم على المؤامرة الكبرى التي دبرت ضد هذا الشعب ، والتي استهدفت القادة والزعماء للمقاومة وللفدائيين ، استيقظ العالم على هذا الذي يتنكر في صورة الحمل الوديع ويرتكب أكبر جريمة .. استيقظ العالم على هذا الشعب اليهودي ، الشعب الصهيوني ، الذي يخذع العالم فيناشده السلام والأمن

والاطمئنان .. استيقظ العالم على هذا الشعب فوجده يرتكب الجرائم في المدن الآمنة ، يقتل الأطفال والنساء والرجال ، لا يرحم النساء ، ولا يعطف على الأطفال ، إنه حيوان مفترس .

أيها السادة :

إن هذه الجريمة لا تستهدف زعماء المقاومة ، ولا تستهدف الفلسطينيين وحدهم ، وإنما تستهدف الأمة العربية والإسلامية ، لأنها مؤامرة لها أبعادها المعنوية قبل أبعادها العسكرية .. إنها مؤامرة تريد أن تفت في عضد هذه الدعوة ، وفي هذه القوة ، وفي هذه العزيمة .. إنها الحرب النفسية التي تركز عليها الصهيونية ضد هذه الأمة العربية ، وتريد أن تشتت شملها ، وأن تضعف قواها ، وأن تفرق كلمتها وشملها .. تريد أن تهزها ، وتريد أن تفرض عليها الاستسلام والرضوخ للأمر الواقع .. إن الحرب النفسية أقسى على الشعوب من الحرب العسكرية ..

أيها الإخوة :

على المؤمنين وعلى الثابتين أن يثبتوا في مواقعهم ، وأن يتنبهوا إلى هذه المؤامرات ، وأن يعرفوا أن عدوهم يتخذ من الأساليب ، ويتخذ من الخطط ما هو أدهى وأمر من ذلك ، لأنه يريد أن يحو كل عربي ، وها هو يقوم بمعاونة الكفر والاستعمار بتقتيل أبنائنا وتشريد عائلاتنا .. وها هو ينفث سبومه في كل يوم ، ويمقتل من أبنائنا كل يوم ، فعلينا أن نتنبه ، وعلينا أن نثبت في مواقعنا ، وأن نجابه هذه الحرب بكل عزيمة ، وكل ثبات ، وكل قوة ، ولنا في تاريخنا العربي والإسلامي المجيد ما يقوى من عزيمتنا وما يثبت من أقدامنا .. إن لنا في رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم وفي سيرته وفي جهاده وفي نضاله أسوة حسنة ، فقد عانى من الكفار ما عانى ، ولقد قاد معاركه وخاضها وناله من الأذى ما نال ، وقد أرسل جيشه إلى الشام ليقا تل الروم ، وعندما وصل الجيش إلى « معان » علم أن جيش الروم يبلغ مائة ألف ، وعدد جيش المسلمين ثلاثة آلاف رجل ، فتردد بعض القوم ولكن الإيمان ثبت ، ولكن العزيمة وقفت ، وقالوا : ما جئنا إليه هو الذي نكره ، وإن لنا في هذا الموقف إحدى الحسنين فيما النصر وإما الشهادة ، فتقابل الجيشان في مكان يقال له مؤته ، في أرض الشام ، وتقدم القادة الذين أمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولم يتأخروا إلى المؤخرة وإنما تقدموا الصفوف ، فتقدم زيد بن حارثة وهو يحمل راية المسلمين فجاهد وناضل حتى قتل ، فتقدم جعفر بن أبي طالب فجاهد وقاتل حتى قطعت يده اليمنى ، فحمل الراية بيده اليسرى ، وناضل حتى قطعت يده اليسرى ، فأخذ الراية بعضديه

لقاتل وناضل حتى قتل ، ولما حصلوه وجدوا في جسده أكثر من تسعين طعنة ،
فجاء بعده عبد الله بن رواحة فاستلم الراية وقاتل وناضل حتى قتل ، ثم جاء بعد
ذلك خالد بن الوليد ونظم الجيش ورتب الصفوف وظن الأعداء أن هناك مددا جاء
الى هذا الجيش ، فتقابل الجيشان فانحاز الكفار الى مكان وانحاز المسلمون
الى مكان آخر ، فكان النصر للمسلمين ، « كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن
الله » مرجع جيش المسلمين وقد بعث الله في قلوبهم الإيمان ، وقوى عزيمتهم
بالثبات على الإسلام ، ثم بعد ذلك تتابعت جيوش المسلمين بتأييد من المقيدة
الإسلامية وتوجيه من القائد العظيم الذي يخوض المعركة متقدما الصفوف .

فيها السادة :

إننا نريد أن نقول لقادتنا ، ونريد أن نقول للمقاومة ، ونريد أن نقول للفدائيين
لقد آن الأوان أن تتوحد صفوفكم ، وأن تقاتلوا صفا واحدا كرجل واحد « **إن الله
يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص** » .

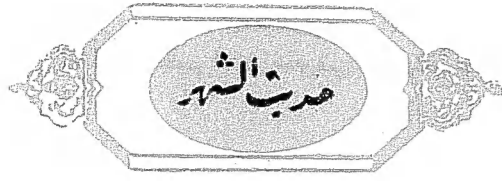
وعلى الأمة العربية أن تقاتل معهم ، وأن تؤيدهم بالرجال ، فإن ذلك من
واجبنا ، وذلك فرض علينا ، فإن الإسلام قد أوجب علينا الدفاع عن الأوطان ،
ومن لم تحذثه نفسه بالجهاد والقتال في سبيل الله مات على شعبة من النفاق ،
وعلى كل مسلم أن يجاهد ، وأن يناضل ، وأن يقاتل في سبيل الله وفي سبيل
الوطن .

إن ديارنا احتلت ، وصفوفنا تمزقت بيد أعدائنا ، فوجب علينا النضال ،
وجوب علينا القتال ، ووجب علينا المناصرة والمؤازرة بكل ما نستطيع من قوة :
« **واعصوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم** » .

على القادة وعلى الزعماء أن يعرفوا هذه الحقيقة فإن النصر لا يأتي الا
بالوحدة ، وحدة الكلمة ، ووحدة الفكر ، ولا يأتي الا بالنظام ، ولا يأتي الا
بالتنظيم ، فإن عدونا يقاتلنا بهذه الفكرة ، ويقاثلنا بهذه الدعوة ، ويقاثلنا بهذا
التنظيم . لقد انعقدت مؤتمرات الصهيونية لهذا الغرض في كل مكان ، وها نحن
نرى جيوشنا تقف بميدة عن النصر للفدائيين ، فعليها أن تقف وتقاتل وتجاهد ، وأن
تنصر هؤلاء الذين يضحون بأرواحهم وبدمائهم في سبيل الله . « **إن تنصروا الله
ينصركم ويثبت أقدامكم** » والسلام عليكم ورحمة الله .



السور الكريمة والكبرياء



المُصْحَفُ...

وجاء في بعض الروايات ما يدل على أن لفظ « المصحف » تداوله المسلمون بنفس المعنى قبل عهد أبي بكر فعن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : الغرباء في الدنيا أربعة (وعد منها مصحفا في بيت لا يقرأ فيه) انظر المناوي فيض القدير شرح الجامع الصغير ج ٤ ص ٤٠٩ .

وعن ابن عمر قال : « نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسافر بالمصحف في أرض العدو مخافة أن يناله العدو » المصاحف لابن أبي داود ج ٥ ص ١٨٠ .
وعن أنس - مرفوعا « سبّع يجرى للعبد أجرهن بعد موته وهو

المصحف اسم لا يقيب مدلوله ، ولا المراد به عن أحد من الناس شرق أو غرب . كفر أو آمن ، فهو - كما علمت الدنيا - في ماضيها وحاضرها وكما تعلم الأجيال القادمة الى يوم الدين - اسم الصحف التي كتب فيها القرآن الكريم مرتب الآيات والسور على الوجه الذي تلقته الأمة الإسلامية من النبي صلى الله عليه وسلم . وأبو بكر رضى الله عنه أول من جمع القرآن وسماه المصحف ، وقد روى أن الصحابة رضوان الله عليهم لما جمعوا القرآن في عهده ، وكتبوه في أوراق قال : التمسوا له اسما ، فقال بعضهم « المصحف » فاختاره المسلمون وارتضاه الخليفة الأول .

فى قبره (وعد منها أيضا من ورث مصحفا) « انظر الاتقان للسيوطى ج ٢ ص ١٧٣ .

ولم تعرف الدنيا كتابا بذل اتباعه فى حفظه وتفهيمه والعناية به حرفا حرفا وتحرير كلماته ، ومعرفة مخارج حروفه وعددها وعدد كلماته وآياته وسوره وأحزابه وأنصافه وأرباعه وسجدياته — كما فعل المسلمون بالمصحف ، فقد تجردت لخدمته عقول ومواهب وبذلت فى دراسته أعمار وأموال لم يظفر بها على مدى التاريخ أى كتاب سماوى أو غير سماوى ، وشبعت ورويت على مائدته عبقریات كثيرة متنوعة أفادت الانسانية خير نتاج فى فنون المعرفة والوان الثقافة العقلية والانسانية .

ولم يبلغ كتاب من الذبوع والانتشار ما بلغ المصحف ، فقد كتب وطبع منه ملايين النسخ فى مختلف العصور والأجيال ، وحملت هذه المصاحف حيث يوجد الظل من الأرض .

جاء فى كتاب المسالك والممالك ص ١٦٢ عند الحديث عن سد يأجوج ومأجوج أن الخليفة الواثق بالله أراد أن يستخير خبر هذا السد ، فأوفد « سلام الترجمان » لهذه المهمة ومعه خمسون رجلا : شباب أقوياء ، وحكى سلام ، فقال : « فأقمنا عند ملك الخزر يوما وليلة ، حتى وجه معنا خمسة أولاد ، فسرنا من عنده ستة وعشرين يوما ، فانتبهنا الى أرض سوداء منتنة الرائحة ، وكنا قد تزودنا قبل دخولها خلا نشمه من الرائحة المنكرة ، فسرنا فيها عشرة أيام ، ثم صرنا الى مدن خراب فسرنا فيها عشرين يوما ، فسالنا عن حال تلك المدن ، فخبرنا انها المدن التى كان

يأجوج ومأجوج يطرقونها ، فخبروها ثم صرنا الى حصون بالقرب من الجبل الذى فى شعبة منه السد ، وفى تلك الحصون قوم يتكلمون العربية ، مسلمون يقرأون القرآن ، ولهم كتاتيب ومساجد ... الخ » .

وأيا كان سند هذه القصة من الصحة ومبلغها من الحقيقة أو الخيال ، فهى تشير الى حقيقة لا جدال فيها .. الى مدى اهتمام المسلمين أينما كانوا بالقرآن وحرصهم الشديد على اقراء أولادهم المصحف وتحفيظه لهم . يستوى فى ذلك الخلفاء والأمراء وأوساط الناس وعامتهم . والكتاتيب المنبثة فى المدائن والقرى على تتابع الأجيال ومسار الزمن آية هذا الاهتمام وتلك العناية ، ووصايا الحكام للمعلمين والمؤدبين أصدق دليل وأعظم شاهد . يقول عبد الملك بن مروان لمؤدب ولده : علمهم الصدق كما تعلمهم القرآن . وهشام بن عبد الملك يقول لسليمان الكلبى لما اتخذه مؤدبا لابنه « وأول ما أوصيك به أن تأخذ بكتاب الله ، ثم روه من الشعر أحسنه » والرشيد يقول للأحمر معلم ولده الأمين « فكن له بحيث وضعك أمير المؤمنين . اقرئه القرآن وعرفه الأخبار » .

وفى كل جيل وكل بلد يبسر الله للقرآن الكريم طائفة من المسلمين يبذلون جهودا لتعليمه وتحفيظه وسط التيارات المثبطة والمعوقة أو المضادة ، ونذكر على سبيل المثال دار القرآن الكريم التى أنشأتها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية فى دولة الكويت ، واستوعبت عددا كبيرا من الراغبين فى الحفظ صباحا أو مساء ، وانك لتعجب أشد العجب حين ترى

بردى أنه كان فى قصر زبيدة بثك
جعفر زوجة هارون الرشيد « مائة
جارية تقرا القرآن فكان يسمع من
قصرها دوى كدوى النحل من
القراءة » .

وذكر ابن فياض فى تاريخه فى
أخبار قرطبة : « أنه كان بالريش
الشرقى من قرطبة مائة وسبعون امرأة
كلهن يكتبن المصاحف بالخط الكوفى .
وكان هذا فى ناحية من نواحيها فكيف
بجميع جهاتها » .

وعرض ابن الجزرى السسيرة
العلمية لابنته سلمى ، فذكر انها
« عرضت القرآن حفظا بالقراءات
العشر قراءة صحيحة مجودة مشتملة
على جميع وجوه القراءات بحيث
وصلت فى الاستحضار الى غاية لا
يشاركها فيها أحد فى وقتها » .

هذه بعض الاضواء على المصحف
تدل على مبلغ عناية المسلمين رجالا
ونساء فى مختلف العصور والاجيال
بخدمة كتاب الله والاهتمام بحفظه
والحفاظة عليه وهى عناية لم يظفر
بها اى كتاب فى الوجود ، ويكفى انه
مفد تنزلت الآيات الاولى منه الى اليوم
لم تخل لحظة من ليل او نهار من
افواه تتعطر بترتيله والسنة تتربط
بتلاوته وقلوب تخشع وتلين لسماعه ،
وستظل بحفظ الله هذه الامواه
والالسنه والقلوب تطيب وتنمى
وتخشع الى يوم الدين « انا نحن
نزلنا الذكر وانا له لحافظون » .

معركة المصحف :

وبقدر تقديس المسلمين للمصحف
وحرصهم على سلامته وجهودهم
للمحافظة عليه كانت أحقاد أعداء
الاسلام للمصحف وخصومتهم له
ومحاولاتهم الخاسرة لتزييفه
وتحريفه .

ففيها الشاب والشيخ والكهل ،
والهندي والعماني والباكستاني
والاندونيسى والروسي و . . والمبصر
والمكفوف والامام والمؤذن والعامل
والمحاسب والقاضى والجندي . .
أعمار متفاوتة ، ومستويات مختلفة ،
وجنسيات متعددة لم يجمعها فى دار
واحدة وتحت سقف واحد الا هدف
واحد وهو التقرب الى الله والتعبد
بتلاوة آياته وحفظ كتابه .

وهذا التيسير والتوفيق من رحمة
الله بعباده ولطفه بهم ولو كان
الجاهلون لا يعلمون ، وفى حديث
حذيفة أن النبى صلى الله عليه وسلم
قال : « ان القوم يبعث الله عليهم
العذاب حتما مقضيا ، فيقرأ صبي من
صبيانهم فى الكتاب « الحمد لله رب
العالمين » فيسمعه الله تعالى فيرفع
عنهم بذلك العذاب أربعين سنة » .
يقول ابن حجر العسقلانى فى كتابه
الكافى الشافى ولهذا الحديث شاهد
فى مسند الدارمى عن ثابت بن عجلان
قال : كان يقال : « وان الله ليريد
العذاب بأهل الأرض فاذا سمع تعليم
الصبيان بالحكمة صرف ذلك عنهم ،
يعنى بالحكمة القرآن » .

ولم يكن اقبال النساء على حفظ
كتاب الله اقل من اقبال الرجال ، فقد
حفظ لنا التاريخ أسماء نساء نسي
خدمة المصحف وتلاوته . منهن أم
المؤمنين حفصة ، وتعتبر واحدة من
القراء من أصحاب النبى ، وقد حفظت
نسخة الجمع الاول التى كانت مرجع
لجنة جمع القرآن على عهد عثمان بن
عفان رضى الله عنه . ومنهن ميمونة
بنت أبى جعفر المدنى أحد القراء
العشرة فقد روت القراءة عن أبيها ،
وروى القراءة عنها آخرون .
وفى النجوم الزاهرة لابن تغر

وبيوء اليهود من قديم الزمان باثم تحريف الكتاب عن مواضعه ، وتبديل ما أنزل الله ، وقد مسخوا التوراة المنزلة على نبيهم مسخا يتفق مع أهوائهم ومآربهم فعمدوا الى الفاظها فزادوا فيها ونقصوا أو حذفوا وقدموا وأخروا « ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون » .

وقد حاولوا أن يفعلوا ذلك بالمصحف فخابوا وخسروا ، وآخر هذه المحاولات المصاحف المحرفة التي طبعوها ووزعوها في المغرب وغانا وغينيا ومالي وبعض دول افريقية أخرى ، وقد اكتشفت هذه المحاولة في المغرب فجمعت النسخ المحرفة وأحصيت الأخطاء الموجودة فيها ، فوجد فيها أكثر من ألف خطأ مطبعي ولفظي في مائة ألف مصحف ، ولم يقتصر التزيف عند الأخطاء المطبعية ، بل حذف فيها كلمة (ليست) في قوله تعالى : « وقالت اليهود ليست النصراني على شيء وقالت النصراني ليست اليهود على شيء » وحذفت كلمة (غير) في الآية « ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين » وأبدال كلمة (آمنوا) بكلمة (لعنوا) في قوله تعالى (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا) وقد اهتم المسلمون بهذا الحادث الإجرامي الخطير اهتماما كبيرا ، فشكلت لجنة في القاهرة لمراجعة المصحف المحرف وتحذير المسلمين من تداوله ، وكذلك فعلت السودان والاردن ، وحرصت الكويت وغيرها من الدول العربية والإسلامية على منع تداول أي مصحف فيها إلا بعد اجازة تداوله من اللجان المختصة .

ولنحظ في الأيام الأخيرة ظهور

طباعات كثيرة من المصحف يبدو فيها الإهمال الشديد من العمال وأصحاب المطابع ، والاستغلال الحرام من بعض أصحاب المكتبات ودور النشر وهذا الإهمال وإن كان غير متعمد إلا أنه يساوي المتعمد في الأثم والنتيجة واحدة وهي وجود مصحف محرف ومزيف ، وتتخذ هذه الأخطاء صورا متعددة كحذف أو زيادة بعض النقاط ، وحذف أو تغيير بعض الشكلى ومخالفة للرسم العثماني المجمع عليه ، وكحذف بعض السور وكوضع سورة أو بعض سورة في غير موضعها الإلهي .

وهذه المصاحف المحرفة لم تصبح نادرة بل كثرت وانتشرت انتشارا مخيفا .

فماذا ينتظر المسلمون والمسئولون بعد هذا ؟!

ماذا بعد المصحف ، وماذا قبل المصحف ، وماذا غير المصحف ، في وجود المسلمين في الماضي والحاضر والمستقبل ؟!

أن ظهور ورقة مزيفة من أوراق النقد في سوق من الأسواق تقيم الدنيا وتقعدها ، فتصادر تلك الورقة وتتخذ الحيطنة لجمع مثيلاتها واعدائها منعا لتداولها ، كما يتعقب المزيفون ، وتنزل بهم أشد العقوبات .

أفلا يجب أن ينال المصحف من المسلمين مثل هذه العناية .. أفلا يجب أن يعتبر تحريف المصحف عبدا أو أهلا جنائيا من الجنائيات توضع لها عقوبات رادعة : « ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا » « أن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون » .

رضوان البيلى

صورة شاملة للسورة اليسرى

للشيخ محمد الغزالي

من التفسير الموضوعي :

لن نحتاج الى كبير عناء في استنباط الخيوط الخفية التي تشد اجزاء هذه السورة وتجعل من معانيها واغراضها كيانا متماسك الحقائق وضيء الملامح ..
بدأت السورة بقسم جليل .. قسم بما في الدليل من دقة وحكمة على صدق الدعوى ووجاهة صاحبها !! « والقرآن الحكيم . إنك لمن المرسلين . على صراط مستقيم » .
ان القرآن هو الشاهد الثقة على ان محمدا حق .
وما تضمنه القرآن من حكمة بالغة : حجة فوق الريب على انه وحى من السماء ، وان الذي يتلوه مصدق الدعوة راشد الطريق .
ثم تضمنت السورة تمهيدا وجيزا عن مواقف الناس من هذه الرسالة

وانقسامهم بين مؤيد ومعارض وليس ذلك عجا .
فالناس من قديم الزمان صنفان : صنف يحتبس في المواريث الفكرية
التي آلت اليه لا يعدوها ولا يحب أن يستخرجه أحد من نطاقها ، وصنف
آخر من التفكير ، حر الوجهة يعطى نفسه حق المقارنة والترجيح ثم ينطلق
بعدئذ على ما أحب .

ومن الصنفين جميعا كان الكافرون والمؤمنون .
وعقب هذا التمهيد ثلاثة مشاهد متميزة استغرقت السورة كلها
ودارت على محور واحد : هو إضاءة الطريق أمام السائرين ، وسط الأدلة
التي تدعم الحق ، وتذيب التعصب للباطل وتبنى الإسلام على أصوله العتيدة
من حركة العقل ، ووعي التجارب ، واحترام الفطرة ..

● **المشهد الأول : دليل تاريخي من الماضي البعيد يقص نبا القرية**
التي قاومت المرسلين وكذبت تعاليمهم فاصابها ما اصابها .

● **والمشهد الثاني : دليل من الحاضر المحسوس يلفت النظر إلى**
آيات الله في البر والبحر والفضاء ويرجع البصر بين فجاج الأرض وآفاق
السماء كي يستخلص العبر الدالة على رب العالمين .

● **والمشهد الثالث والآخر : دليل من المستقبل الآتي يؤكد للبشرى**
لعالمهم الذي يعيشون فيه أجلا ينتهي اليه وان وراءه عالما آخر يسعد فيه
المهذبون العقلاء ويشقى فيه من سفه نفسه ، وحقر عقله ، واساء
سيرته ، وفقد شرفه ..

من التمهيد الذي افتتحت به هذه السورة الكريمة ومن تلك البراهين
الثلاثة المستمدة من الماضي والحاضر والمستقبل تكونت (يس) .

ونستطيع ان نلمح الروابط بين أول السورة وآخرها إذا ما أعدنا
مراعاتها متدبرين حال العرب الذين فوجئوا ببعثة محمد يدعوهم الى توحيد
الله وحمل الرسالة التي اصطفاهم الله لها ومتدبرين كذلك الأدلة المثيرة
التي لاقتها كلها على أن الله حق ، ونبيه حق ، وهي أدلة كانت ولا تزال تهدي
الحيارى في كل زمان ومكان ..

فلنعد مرة أخرى الى التمهيد وما بعده ..
إن ناسا كثيرين يحيون داخل فكرة ثابتة سيطرت عليهم دون بحث او
نقاش ..

والسجناء في أوهامهم ينظرون يمينا ويسارا فلا يرون إلا السدود
التي احتبسوا فيها والأحوال التي عاشوا في ضيقها وجهلوا ما وراءها
« إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي إلى الأذقان فهم مقمحون . وجعلنا من
بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون » .

والأغلال التي تحيط بالرجل العتيد وتجعله يعجز عن لى عنقه هنا
وهناك في حركة حرة يبصر بها شتى المناظر والأوضاع ..

... هذه الأغلال من صنع نفسه ابتداء وما ضاعفها الله عليه إلا لأنه
هو يريد استبقاءها كما قال جل شأنه في سورة أخرى .

« قل : من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا .. »
ويستطيع أى امرئ أن يخرج من ذلك السجن الظلوم إذا رجم نفسه
وخشى ربه وعرف الحكمة من محياه ومماته ... إنه عندئذ يؤمن بالله

ويهدى بوحيه ، وذلك ما بدأت الأدلة تنساق لتحقيقه .
فلنتف قليلا عند المشهد الأول منها وهو الذي يبدأ بقوله تعالى :

« واضرب لهم مثلا أصحاب القرية إذ جاءها المرسلون » .
لقد كذب أهل القرية رسالات السماء تقريبا كما فعل أهل مكة وقالوا
لرسلهم : « ما أنتم إلا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء .. »
وماذا يملك الأنبياء للناس ؟ إنهم لا يحملون عصا يسوقون بها الجماهير
ولكنهم يملكون قدرة على الإقناع وتجلية الحقائق لذلك قالوا : « وما علينا
إلا البلاغ المبين » .

بيد أن العميان يكرهون الضوء وما كان عليهم من بأس لو تركوا
رسل الله يتكلمون بما لديهم فمن ارتضى منطقهم دخل فيه وإلا انصرف عنه .
إن أهل القرية لم يفعلوا ذلك بل قالوا لهم : « لئن لم تنتهوا لنرجمنكم
وليمسكنكم منا عذاب اليم » .

واقبل من بعيد رجل منصف لم يذكر القرآن اسمه ليكون أسوة للرجال
الذين إن حضروا لم يعرفوا وإن غابوا لم يفتقدوا .. الرجال الذين يعملون
بعيدا عن الشهرة والظهور .

وتحدث الرجل حديث العقل : « وما لي لا أعبد الذي فطرني وإليه
ترجعون » ما دام الله هو الذي خلق وما دام المرجع إليه فما معنى البعد
عنه والتجهم لهداه ؟؟ ولما أذهب ؟ : « اتخذ من دونه آلهة إن يردن
الرحمن بضر لا تفن عني شفاعتهم شيئا ولا ينفذون » إني إذا لفى ضلال
مبين ..

وذهب الرجل ضحية الإيمان الذي أعلنه وشرح أسبابه .. ويبدو أنه
كان عميق الاخلاص لقومه شديد الرغبة في هدايتهم فلما استقبلته بشاشة
النعمة والرضوان تمنى لو أن قومه يعلمون ذلك المصير .. قيل : ادخل
الجنة قال : يا ليت قومي يعلمون . بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين » .
فماذا كانت عاقبة مكذبي الرسل ، ومهددي الحريات ، ومخرسي
صوت العقل ؟ هل احتاج الأمر إلى تجريد جيش من السماء لتأديبهم ؟ كلا ،
يقول الله : « وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء وما كنا
منزلين . إن كانت إلا صيحة واحدة فإذا هم خامدون » .

كان جديرا بأبناء آدم أن يعوا هذا المصير وأن يرويه الأسلاف للأخلاف
غير أن عبر الماضي تميز دون أن يذكرها الكثيرون ولو استفاد الحاضر من
الغابر لتجنب الناس ويلات شتى .

ومع روعة المثلث الأولى فإن الإمادة منها قلت إلى حد أن القرآن
الكريم يرسل هذه الصيحة المنددة المفندة « يا حسرة على العباد ما يأتيهم
من رسول إلا كانوا به يستهزئون » ..

فلنطو هذا المشهد ولنلق نظرة على مشهد ثان في هذه السورة
يعرف الناس بربهم ويقفهم أمام آياته التي يرونها في الصباح والمساء »

يبدأ هذا المشهد بوصف ما تنبت الأرض . خذ حفنة من هذا التراب
الذي لا نهاية له في الحقول والحدائق . أترى فيه سكرا أو دهنا أو نشا
أو أملاحا أو الوانا أو غير ذلك كله مما تحسه وتطعمه في الحبوب
والفواكه التي تأكلها .. كيف خرجت من هذا الطين البارد الجامد شتى
الالوان التي تصيغ الثمر والزهر بالصفرة والشفرة ، وكيف خرجت الطعوم
الحلوة من هذا الكدر والقذى ؟؟ ومن لف هذه الحبوب في أغلفتها المحكمة
ولف هذه الفواكه في قشورها الزاهية ؟؟ : « وآية لهم الأرض الميتة
أحييناها وأخرجنا منها حبا فمنه ياكلون . وجعلنا فيها جنات من نخيل وأعناب

وفجرنا فيها من العيون . ليأكلوا من ثمره وما عملته أيديهم أفلا يشكرون » .
ودليل ثان مما يمتد اليه سمع الناس وبصرهم من ترانف الليل والنهار عليهم .. ان انحصارنا في حركاتنا المحدودة يشغلنا عن حركة الفلك الدائر وذلك اننا نصبح ونمسي ونودع شقاء ونستقبل صيفا دون ان ندري كيف تداولنا الليل والنهار والحر والبرد .

إن ذلك كله نتيجة جريان هائل للكوكب الذي نسكنه والكواكب التي تشرف علينا وهو جريان مرهوب السرعة في هذا الفضاء الرحب .

ومع اننا نسكن كونا دوارا لا ينسى في ملكوت شاسع الابعاد فان هذا الدوران وذلك السبح محكونان بنظام محيط ملجمان بزمام ضابط « لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون » ودليل ثالث من هذه السفن التي تجري في الماء يقدر ان الاجسام ترسب وتطفو وفق قانون مدروس مطرد ومن ثم امكن صنع سفن في اجسام الجبال تحمل الالوف من الانفس والقناطر المتنترة من المتاع ثم تنطلق متهادية فوق اللجج لو شاء ربها ابقاها فوصلت الى مرافئها سالمة او شاء نفخ في الامواج الحاملة فارغت واُزبدت ورمت في قاع البحر بما حملت فما يستطيع احد اسداء عون « ولا انجاء هالك » .

« وان نشأ نفرقهم فلا صريخ لهم ولا هم ينقذون » . الا رحمة منا ومتاعا الى حين » ودليل رابع من هذه الانعام المسخرة لنا نفتتح من حياها ومماتها ..

لكن قبل ان نشرح هذا الدليل وغيره ينبغي ان نذكر ان وسط الصورة قد قام على معنى محدد معقول اما المشهد الخاتم للسورة فهو حديث عن البعث والجزاء يبدأ من قوله تعالى : « ويقولون : متى هذا الوعد ان كنتم صادقين . ما ينظرون الا صيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون » . ويستمر هذا الحديث الى نهاية (يس) وربما تخلله من المشهد الثاني ما يلفت العقل الى آيات الله الجديرة بالنظر كقوله جل شأنه « اولم يروا انا خلقنا لهم مما عملت أيدينا انعاما فهم لها مالكون . وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون » ..

الا ان ذلك الامتداد العقلي لا يقص من انفراد آخر السورة بكلام مثير عن نهاية العالم وبداية عصر الثواب والعقاب . فلننعم النظر في المشهد انه ينبئنا بأن امر الله يأتي مباغتاً والناس مستغرقون في أعمالهم اليومية لا يتوقعون حدثاً ما ...

قد يخرج الموظف الى عمله فلا يبلغ الديوان الا وقد وقعت الواقعة . اجل وربما قامت الساعة والخادم ذاهب لشراء بعض السلع فلا يعود بها وتصوير القرآن لقيام الساعة يوضح انه يتم والناس مسترسلون في الحديث حول شئونهم يتجادلون في تقرير وجهات نظرهم وبينما هم كذلك ينفخ في الصور « فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون » .

حتى الهاجعون في مقابرهم من آماد بعيدة .. إن قومهم ليوم الحساب تجيئهم مفاجئة حتى ليصيحون دهشين : « من بعثنا من مرقدنا » .. ويجب كل شيء « ... هذا ما وعد الرحمن ومصدق المرسلون » .

ولا نمضي في وصف النعيم وترغيب المؤمنين فيه ولا في وصف العذاب وترهيب المنحرفون منه وانما نتوقف لتأمل في بعض أدلة البعث التي ختمت بها الصورة .

الم تسأل نفسك يوما : ماذا كنت قبل مائة عام قبل أن يوجد هذا
البدن المكتنز بالشحم واللحم ويتوقد فيه هذا الروح المنعم بالفكر والشعور؟
ماذا كنا؟؟ بعض هذا الهواء المنتشر فى الجو ۞ بعض هذا التراب الممتد على
الأرض؟ لا ندرى .. !!

وإذا كان ذلك نسبنا المادى فمن أى أصل تولد الفكرة والشعور ۞
إننى أجزم بأنى وجدت بعد عدم وأن هذا الایجاد يتكرر جيلا بعد
جيل ومع دلالة هذا الخلق على رب مبدع عظيم على رب مقتدر حكيم ..
مع هذه الدلالة الصارخة فإن هناك صما لا يسمعون وعميانا لا يبصرون
وناسا يتكلم أحدهم عن الله ولقائه بجهل غريب « أو لم ير الإنسان أنا
خلقناه من نطفة فإذا هو خصيم مبين ، وضرب لثلا مثلا — ونسى خلقه —
قال : من يحيى العظام وهى رميم » ..

وإن الشخص الذى يعرف من أى باب دخل الحياة لا يليق به أن يرسل
هذا السؤال ، إنه يتناقض مع نفسه حينما يستبعد وجودا كان هو صورة
حياة له ودليلا أبديا على امكانه ..

من يحيى العظام وهى رميم؟ يحييها منشىء الإنسان من نقطة الصفر
إن البعث ليس وعدا بشيء يتم فى المستقبل فهو يستغرب الآن ..
إنه تكرر لعمل يتم كل يوم بل كل ساعة من ليل أو نهار فما وجه
الاستغراب فى وقوعه؟؟ ولكنه الجهل الغليظ « قل يحييها الذى أنشأها
أول مرة وهو بكل خلق عليم . الذى جعل لكم من الشجر الأخضر نارا .. »
فلنرسل فكرنا وراء هذه اللفتة ، هناك فى الحقول الناضرة والحدائق
الفناء حيث الصمت السائد والنماء البطيء « يتنفس » النبات دون أن
تشعر وفى شهيته وزفيره يقول علماء الطبيعة أنه يمسك « الكربون »
ويرسل « الأكسوجين » يمسك النار ويرسل لنا الحياة ما أعجب القدرة
وما أغرب هذه المتناقضات ..

ومضى النظم الكريم يستكمل ادلة البعث ، ويشرح دلائل العظمة
الالهية لم يختم السورة بهذا الختام « فسبحان الذى بيده ملكوت كل شيء
واليه ترجعون » هذه سورة (يس) ، مقدمة تناولت رسالة محمد
بالشرح الوجيز وتناولت معارضيه ومؤيديه بالتعليق اليسير ثم ثلاثة مشاهد
فصلت وجه الحق فى هذه الرسالة الخاتمة تفصيلا تناول العالم من أزل إلى
أبده واستطاعت أن تدفع الباطل وتزروه هباء .

هذه هى السورة التى ارتفع صوت الوحي فيها « لينذر من كان
حيا ويحق القول على الكافرين » ومع ذلك فإن جماهير المسلمين تواضعت
على قراءتها فى المقابر بين رفات الموتى .
الا ما أظلم المسلمين لكتاب ربهم ، وراثت نبينهم ، وأساس تاريخهم ،
ومهاد حضارتهم .

ولسنا نزع أن المقدمة والمشاهد الثلاثة المذكورة قد انتظمت فى
قوالب فنية كما يصنع العلماء المحدثون فى تأليفهم ، كلا إن القرآن أكبر من
ذلك فاحتواؤه على المعانى يشبه احتواء الكون المادى على مصادر المعرفة
فى وحدة لا انفصام بين أجزائها .

ولكننا فى هذا اللون من التفسير نجتهد فى اكتشاف محور تدور عليه
الصورة كلها أو ملامح تشيع فى كياناتها العام . ثم نصف ذلك للقارىء حتى
يحسن الانتفاع بالكتاب الكريم ..

من نزول عيسى عليه السلام من أشراط الساعة



للدكتور على عبد المنعم عبد الحميد

روى البخارى عن ابن شهاب : أن سميد بن المسيب سمع ابا هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « والذي نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عدلا ، فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الحرب ويغضى المال حتى لا يقبله احد ، حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها . » ثم يقول ابو هريرة : اقرأوا ان شئتم « وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا » .

١ خبر نزول عيسى عليه السلام بلغ حـ التواتر وقد وردت الاحاديث الشريفة الدالة على هذا الخبر فى جميع الكتب الصحيحة (١) وتحدث به شارحا ومؤكدا كل علماء التفسير والحديث من لدن أن سمع هذا الحديث ومنذ أن بدا عهد التدوين وجدنا احاديثهم وآراء مسطورة فى آثارهم الشريفة وتنوّل قبل التدوين وجاء محكيا عن الصحابة رضوان الله تبارك وتعالى عليهم اجمعين كما حمّله خبرا موثوقا مؤكدا متواترا التابعون وتابعوهم باحسان الى يومنا هذا « ولنسرد على انظار القارئ الواعى الذى يلقى السمع وهو شهيد آثارهم عبر قرون وقرون ثم نعقب بما يقتضيه المقام :

١ - قال الشيخ محمد السفاريني في كتابه «لوامع الانوار البهية ص ٩٤ ج ٢» (...) ونزوله اى عيسى عليه السلام ثابت بالكتاب والسنة ، والاجماع اما الكتاب : فقوله تعالى : « وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته » اى ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى ، وذلك عند نزوله من السماء آخر الزمان حتى تكون الملة واحدة . ملة ابراهيم حنيفا مسلما . واما السنة : فقد ورد خبر نزوله فى الصحيحين وغيرهما (كما هو مبين بالهامش) . واما الاجماع : فقد اجمعت الأمة على نزوله ولم يخالف فيه احد من اهل الشريعة ، وإنما حاول الإنكار الفلاسفة والملاحدة . وقد انعقد اجماع الأمة على أنه ينزل ويحكم بالشريعة المحمدية) .

ب - ساق العلامة الحافظ ابن كثير القرشى في كتابه (تفسير القرآن العظيم) ص ٥٧٨ ج ١ . كل الأحاديث الواردة في نزول عيسى عليه السلام الى الأرض من السماء آخر الزمان قبل يوم القيامة وأنه يدعو الى عبادة الله وحده لا شريك له ، وعند تفسيره قوله تعالى (وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته) قال : قال ابن جرير : اختلف اهل التأويل في معنى ذلك ، وأصح أقوالهم ان هذا الإيمان يكون عند نزول عيسى عليه السلام ، يعنى لا يبقى احد من اهل الكتاب بعد نزول عيسى الا آمن به قبل موت عيسى . وهنا عقب ابن كثير بقوله : ولا شك ان هذا الذى قاله ابن جرير هو الصحيح لان المقصود من سياق الآية هو تقرير بطلان ما ادعته اليهود من قتل عيسى عليه السلام وصلبه وتسليم من سلم لهم من النصارى الجهلة ذلك . فآخبر الله سبحانه أنه لم يكن الأمر كذلك ، وإنما شبه لهم فقتلوا الشبه وهم لا يتبينون ذلك ، ثم إنه رفعه اليه وأنه باقى حي ، وأنه سينزل قبل القيامة كما دلت عليه الأحاديث المتواترة ، فيقتل مسيح الضلالة . ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية فلا يقبلها من احد من اهل الديان . بل لا يقبل الا الاسلام ، فآخبرت هذه الآية الكريمة أنه يؤمن به جميع اهل الكتاب حينئذ ولا يتخلف عن التصديق به واحد منهم ، ولهذا قال : (قبل موته) اى قبل موت عيسى الذى زعم اليهود والنصارى أنه قتل وصلب . (ويوم القيامة يكون عليهم شهيدا) اى بأعمالهم التى شاهدوها هو قبل رفعه الى السماء وبعد نزوله الى الأرض كما ورد فى سورة المائدة فى الآية رقم ١١٦ وما يليها ..

ج - وقال الزمخشري في تفسيره « الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل فى وجوه التأويل » ص ٥٨١ ج ١ عند قوله تعالى (وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته) : الضميران لعيسى عليه السلام بمعنى وان منهم احد الا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى وهم اهل الكتاب الذين يكونون فى زمان نزوله ، حيث روى : أنه ينزل من السماء فى آخر الزمان فلا يبقى احد من اهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام ...

د - واورد القرطبي في كتابه (الجامع لاحكام القرآن) ص ١٠ ج ١ ، ما يدل على نفس المعنى وأعاد النصوص كاملة كما هى مؤكدا بأسلوبه الخاص وعباراته المتميزة خبر نزول عيسى عليه السلام .

هـ - وقال أبو حيان الأندلسي الفرناطي في تفسيره (البحر المحيط) ص ٢٩٢ ج ٣ : روى أنه - أي عيسى عليه السلام - ينزل من السماء في آخر الزمان ، فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى تكون الملة واحدة وهي ملة الاسلام ، قاله ابن عباس رضي الله عنهما والحسن وأبو مالك ، ثم أورد أبو حيان ما لا يخرج عما أورده غيره ممن سبقوه في معالجة تفسير القرآن العزيز .

و - وقال الألويسي البغدادي في تفسيره (روح المعاني في تفسير القرآن الكريم والسبع المثاني) ص ١٣ ج ٦ ما نصه : .. الضميران لعيسى عليه السلام وروى ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما وأبي مالك والحسن وقنادة وزيد واختاره الطبراني ، والمعنى : أنه لا يبقى أحد من أهل الكتاب الموجودين عند نزول عيسى عليه السلام الا ليؤمنن به قبل أن يموت وتكون الأديان كلها ديناً واحداً ، وأخرج أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ينزل عيسى بن مريم فيقتل الخنزير ويمحو الصليب ويعطي المال حتى لا يقبل - أي المال - وتلا أبو هريرة رضي الله عنه (وإن من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته) ...

ز - وقال القاسمي في تفسيره (محاسن التأويل) عند قوله تعالى : (وإن من أهل الكتاب ، الا ليؤمنن به قبل موته) : أي ما من أحد من أهل الكتاب يدرك نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان الا ليؤمنن به قبل موته ، أي موت عيسى ، أي لا يموت حتى ينزل في آخر الزمان يؤيد الله به دين الاسلام حتى يدخل فيه جميع أهل الملل ، إشارة أن موسى عليه السلام ، إن كان قد أیده الله تعالى بأنبياء كانوا يجددون دينه زماناً طويلاً ، فالنبي الذي ينسخ شريعة موسى وهو عيسى عليه السلام هو الذي يؤيد الله به هذا النبي العربي في تجديد شريعته ، وتمهيد أمره والذود عن دينه ويكون من أمته بعد أن كان صاحب شريعة مستقلة وأتباع مستكثرة ، ذلك أمر قضاه الله تعالى في الأزل ، فاقصروا أيها اليهود ، فمعنى الآية إذن والله أعلم : أنه ما من أحد من أهل الكتاب المختلفين في عيسى عليه السلام على شك (٢) . الا وهو يوقن بعيسى قبل موته بعد نزوله من السماء ، أي ما قتل وما صلب ويؤمن به عند زوال الشبهة - اهـ نقله القاسمي عن البقاعي . ثم أورد القاسمي بعد ذلك الأحاديث الصحيحة الواردة في صحيح الامامين البخاري ومسلم وغيرها ، ومن تلك الأحاديث ما رواه الامام أحمد في المسند ص ٤٣٧ ج ٢ ، طبع الحلبي ، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « .. الأنبياء أخوة لعلات (٣) : دينهم واحد وأمهاتهم شتى وأنا أولى الناس بعيسى ابن مريم لأنه لم يكن بيني وبينه نبي ، وإنه نازل ، فاذا رأيتموه فاعرفوه ، فإنه رجل مربوع يميل الى الحمرة والبياض ، سبط ، كأن رأسه يقطر وإن لم يصبه بلل ، بين مَهْضَرَتَيْن (المصرة من الثياب هي التي فيها صفرة خفيفة) ، فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ، ويعطل الملل حتى يهلك الله في زمانه الملل كلها غير الاسلام ، ويهلك في زمانه المسيح الكذاب ، وتقع الأمانة في الأرض حتى ترتع الإبل مع الأسود جميعاً ، والنمور مع البقر ، والذئاب مع الغنم ، ويلعب الصبيان والقلمان بالحيئات لا يضر بعضهم بعضاً فيمكث ما شاء الله أن يمكث ثم يتوفى فيصلى عليه المسلمون ويدفنونه ■ ...

ح — وقال الحافظ بن حجر العسقلاني في كتابه (فتح الباري بشرح البخاري) ص ٣٠٣ ج ٧ : قال العلماء : الحكمة في نزول عيسى عليه السلام دون غيره من الانبياء ، الرد على اليهود في زعمهم أنهم قتلوه فبين الله تعالى كذبهم وأنه هو الذي سيقتلهم أول نزوله لدنو أجله ليدفن في الأرض اذ ليس لخلق من تراب الأرض أن يدفن في غيرها ، وقيل إنه — أي عيسى عليه السلام — دعا ربّه لما رأى صفة محمد وأمته فيما أنزل عليه من الإنجيل أن يجعله منهم فاستجاب الله دعاءه وإبقاه حتى ينزل في آخر الزمان مجددا لأمر الاسلام فيوافق خروج الدجال فيقتله ... ونقل — أي الحافظ بن حجر — عن طريق أبي رجاء عن الحسن قال : قبل موت عيسى (يعني إيمان أهل الكتاب المشار اليه في الآية الكريمة) . والله أنه الآن لحى ولكن ، وإذا نزل آمنوا به أجمعون ، ونقله عنه أكثر أهل العلم ، ورجحه ابن جرير وغيره ..

ط — وأخيرا : قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في فتاواه ص ٣٢٩ ج ٤ ما نصه : « والمسيح صلى الله عليه وسلم وعلى سائر النبيين لا بد أن ينزل الى الأرض على المنارة البيضاء شرقي دمشق فيقتل الدجال ويكسر الصليب ويقتل الخنزير ، كما ثبت ذلك في الأحاديث الصحيحة ، ولهذا كان في السماء الثانية لأنه ينزل إلى الأرض قبل يوم القيامة .. »

أما بعد : فهذه مصادر الشريعة (الكتاب والسنة والإجماع) التي لو طرحناها لما قام بناء الاسلام ولو شككنا فيها لتطرق الشك الى كل ما كانت تلك المصادر مصدره ، وأي كتاب يعتقد به مرجعا بعد القرآن الكريم ، ونرجو عنده الخبر اليقين ، إذا نحن رددنا الصحاح التي اعتبرها علماء الملة من لدن أن بدت للوجود ، وقرئت في كل ناد ، ودوى صوتها يملأ أجواز الفضاء ، وشع نورها ، فأخرج ضحى المحجة الطاهرة وأغطش ليل الكفر البهيم ، فبهزت الدنيا شريعة سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأرست قواعد العدالة ، والحق توجيهات ربنا جل وعلا وقام القرآن الكريم حارسا من زيغ وسياجا من ضلال . وسدا منيعا لا ينال حماه ضد كل مهاجم كاشح ، وحصنا رفيعا لا يطاول يصد كل غاز بقوة مادية تبسّج ، أو بفكر فلسفي تذرع ، أو بمراوغة ومبالاة أتصف ، أو بلسان أعجمي رطن (٤) ، أو عربي أفصح ، إن جاء شارعا رحمه صدته رماح ، وإن مخفيا مكره فالله خير الماكرين ، وعلى هذا أمكن أن يقال : أنه مما لا يقبل الجدل ، ولا يحتمل الممازاة ولا يدعو الى المساءلة ، خبر نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان الذي لا يعلم تحديده الا من عنده مفاتيح الغيب التي لا يعلمها الا هو ، وسيكون نزوله ظاهرة أساسية ونذيرا وإيذانا بدنو أجل الدنيا ، وطرقا قويا لأبواب الآخرة ولكن متى ؟ هنا يقف القلم عن الجريان ، وتخرس اللسان عن الكلام ، وتتجه الأبصار والبصائر الى من عنده الجواب وحده ، وتناجي القلوب الطاهرة قيوم السموات والأرض : «ربنا إننا سمعنا مناديا ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنوا ، ربنا ما غفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار . ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد . »

٢ — ونعود الى الفاظ الحديث الشريف موضع البحث ذاكرين معانيها وما

تشير إليه « إذ مفتتح الكلام الشريف يشعر بقرب نزول عيسى عليه السلام ، وذلك في قوله صلى الله عليه وسلم (ليوشكن) أى ليقربن ويكون حصوله سريعا ، وهذا من اشراط الساعة ، وعلم توقيتها محجوب عن البشر لسر يعلمه الله تعالى « وقد ألح السائلون من الساعة ، على رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل قول الله تبارك وتعالى : « يسألونك عن الساعة إيان مرساها . فيم أنت من ذكراها . الى ربك منتهاها . إنما أنت منذر من يخشاها . كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية أو ضحاها » الآيات من سورة النازعات . وإنما تسبقها نذر تنبئ عن اقترابها ، ولدى نزول عيسى عليه السلام سيفيئض المال ويكثر لدرجة أن الناس لا يهتمون بتحصيله وإنما ينحصر حرصهم على رضا الله تعالى في العبادة وحدها حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها .

قال ابن الجوزي : يشير أبو هريرة ، رضى الله عنه ، عند ثلاثه للآية الكريمة في آخر الحديث الى صلاح الدنيا وقوة إيمان الناس بالله تعالى ، وإقبالهم على الخير وقيامهم بالعبادة لله كاملة غير منقوصة ، وقال القرطبي : معنى الحديث : أن الصلاة حينئذ تكون افضل من الصدقة . لكثرة المال حينذاك وعدم الانتفاع به حتى لا يقبله أحد .. وفي قوله : ويضع الحرب إشارة الى أن السلام سيعم الدنيا ولا يوجد ما يدعو لقتال فسيصير الدين واحدا ، والحكم العدل هو عيسى عليه السلام على سنن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ..

وهذا الحديث لا يتعارض مع ما ورد في احاديث أخرى من أن الساعة لا تقوم الا على شرار الناس : وحتى لا يقال في الأرض : الله . الله . لأن الفساد المشار اليه سيحدث بعد موت عيسى عليه السلام ، ودفنه بالأرض ، فحينئذ سيعود الكفر مسيطر ، ويتجافى الناس عن كل دين ، فقد أخرج الامام أحمد ومسلم من حديث ابن عمرو رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تجيء بعد موت عيسى عليه السلام ريح باردة من قبل الشام فلا تبقى على وجه الأرض أحدا في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته حتى لو أن أحدكم دخل في كبد جبل لدخلت عليه حتى تقبضه ، فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع لا يعرفون معروفها ولا ينكرون منكرا فيتمثل لهم الشيطان ، فيقولون : ماذا تأمرنا ؟ فيأمرهم بعبادة الأوثان ، فيعبدونها وهم في ذلك في دار رزق حسن عيشهم ... ثم ينفخ في الصور . »

والخلاصة : أن نزول عيسى عليه السلام حاصل بإذن الله تعالى وتقديره ، ونحن نؤمن بكل ما ورد في القرآن الكريم والسنة الصحيحة جملة وتفصيلا ، ومعلوم أن من آمن بالله وأيقن بقدرته التى لا يعجزها شيء سهل عليه التصديق

برسالة رسله عليهم افضل الصلاة وازكى السلام ، وبالتالي يؤمن بكل ما صدر عنهم ما دام صحيحا متواترا مجمعا عليه من سلف الامة وخلفها المتعاقبين في حقبة الزمان المتطاولة « وأما الملحدون في آيات الله تعالى فلا يقيم لهم وزن ، فما يأتون الا بنظريات لا تثبت على المحك العقلي المتزن ، ولئن بدت بعض الأخبار الصادقة غريبة الآن فغرابتها لا تستدعي إنكارها فكم من مجهول كشفه العلم كان الحديث عنه مرفوضا في كل صور ، ولا يمكن ان يشاع ويذكر وإن صدر به قول وصف مصدره بالجنون والعته ، وقد أبدت الأيام صدق ما كانوا يحسدون ، وهذا في جانب البشر ، فما بالك بما عند علام الغيوب « لا شك أنه حق وصدق وسيكشف عنه كره الغداة ومر العشى .. وفي الذكر الحكيم : « سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ، أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد » ٥٣ من فصلت . صدق الله العظيم .

(١) : ورد هذا الحديث نصا أو مع اختلاف يسير في اللفاظ الآتية لا على سبيل الحصر وإنما على سبيل المثال :

١ - ورد في صحيح الإمام البخاري في باب نزول عيسى عليه السلام وذكر فيه حديثين عن أبي هريرة .

٢ - وأخرجه الإمام مسلم في صحيحه من رواية الليث بن سعد عن ابن شهاب ، ومن حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

٣ - وذكره أبو نعيم في المستخرج من سند اسحق بن راهوية .

٤ - وأورده الإمام أحمد في مسنده من وجه آخر عن أبي هريرة .

٥ - وذكره الطبراني من حديث عبد الله بن مغفل .

٦ - ورواه ابن جرير عن ابن عباس رضي الله عنهما من طريق سميد بن جبير بإسناد صحيح

٧ - ورواه أبو داود بإسناد صحيح من طريق عبد الرحمن بن آدم عن أبي هريرة مرفوعا .

٨ - ورواه ابن ماجه ، وابن حبان ، والبيهقي .

(٢) يشير الى قوله تعالى في الآية رقم ١٥٧ من سورة النساء : « .. وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا » .

(٣) بنو العلات : أبناء الرجل الواحد من أمهات شتى : (لسان العرب مادة ملل) .

(٤) رطن الأعجمي رطنا تكلم بلفظه « والرطانة والمراطنة : التكلم بالمعجبة ، وقد تراطنا » تقول رأيت أعجميين يتراطنان ، وهو كلام لا يفهمه العرب ، قال الشاعر : (كما تراطن في حافاتها الروم) .. الخ .. عن لسان العرب مادة « رطن » .

لعظماء الحكمة الدرة

للشيخ عبد الحميد السائح

كثير من العظماء تحدث عنهم التاريخ القديم والحديث ، من رسل
وانبياء ، ومصلحين وشعراء ، ومع هذا فلم ينجوا من الشك يحوم حولهم ،
في وجودهم وفي أخبارهم ، فضلا عن نواحي عظمتهم وأسباب بروزهم .
فهذا السيد المسيح عليه السلام الذي ينتسب إليه مئات الملايين من
البشر ، يترددون في وجوده ، ويحيطونه بهالة من التشكيك ، حتى كأنه
أسطورة أو خرافة .

ولم يقتصر هذا الموقف على السيد المسيح بل شمل الكثيرين من
الرسل والأنبياء مثل إبراهيم واسماعيل ويعقوب ويوسف وموسى عليهم
السلام .

لم يصدر هذا التشكيك من عرب ولا من مسلمين ، لأن المسلم ، بحكم
عقيدته ، يؤمن بوجود هؤلاء الأنبياء كما يؤمن بوجود محمد عليه السلام ،
بناء على قوله تعالى : « قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم
واسماعيل وإسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى والنبيون
من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » (١) .

وهذه الآية وأمثالها من آيات كتاب الله ﷻ بالنسبة للمسلم ، حجة قاطعة ﷻ لا تقبل نقاشا ولا تأويلا ، فمن شك فى وجود أى من أولئك الرسل والأنبياء أو غيرهم ممن ذكروا فى القرآن الكريم لا يصح إسلامه ولا تسلم عقيدته .

ومن أجل هذا فإن الدكتور طه حسين حينما أصدر كتابه « فى الشعر الجاهلى » وذكر فيه : للقرآن والتوراة أن تحدثنا عن إبراهيم وإسماعيل ، ولكن ذلك لا يكفى لإثبات وجودهما التاريخى : تصدى الأزهر الشريف حينئذ لمعارضة ذلك معارضة حادة ، واعتبر الموقف منافيا لتعاليم الإسلام ، ومصادما لهدى القرآن .

وإنما صدر التشكيك أساسا عن شخصيات غريبة يفترض أنها تنتسب للسيد المسيح أو تدين بديانته .

قال ول دورانت فى موسوعته التاريخية « قصة الحضارة » : « هل وجد المسيح حقا ؟ أو أن قصة حياة مؤسس المسيحية وثمره أحزان البشرية وخيالها وأماليها ﷻ أسطورة من الأساطير ، شبيهة بخرافات كرشنا وأوزوريس وإيزيس ... »

لقد كان بولنجروك والمثقفون حوله يقولون فى مجالسهم الخاصة ، أن المسيح قد لا يكون له وجود على الإطلاق . الخ . وقد شمل التشكيك كثيرين من العظماء والشعراء .

محمد فوق الشبهة أو التشكيك

أما سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فى وجوده ، ومكان ميلاده ووفاته ، فلم يثر حوله أى من الشبهة أو الإنكار لا فى الشرق ولا فى الغرب لأنه يمثل العظمة الخالدة ، والحقيقة التاريخية ، التى لا تمارى ولا تبارى . ونحن لا نريد أن نذكر الغربيين أو المستشرقين الذين يميلون للسير وراء الحقائق أو البحث عنها ، وإنما نشير الى جورج سال ، الذى ترجم القرآن الكريم فى مستهل القرن الثامن عشر للإساءة الى الإسلام ونبى الإسلام ، وهو ينضح بالحق والتعصب والكراهية ، ومع هذا فلم يسعه إلا الاعتراف بشخصية محمد وإن كان منبته لم يسدل عليه سدول النيسان ، وإن توقير العرب له كان عميقا ، حتى أنهم لم يدعوا المكان الذى تنفس فيه أول ما تنفس يكتنفه ريب أو غموض . الخ (٢) .

نواحي عظمته

إن المتتبع لما وصل إلينا من أخبار سيدنا محمد منذ ولادته ، وفى أثناء طفولته وشبابه وكهولته ، الى أن اختاره الله رسولا الى البشرية ، ومنقذا للإنسانية ، من مهاوى الضلال والانحراف تتجلى له نواحي العظمة الخالدة والصفاء المتسامى ﷻ عن الانخراط فى مجتمعه ، والتأثر ببيئته ، ويدرك كيف صنعه الله على عينه ، وهبائه لأفضل رسالة وأكرم مهمة ، ﷻ الله أعلم حيث يجعل رسالته » (٣) .

فهمذ نشأته صلى الله عليه وسلم عرف بعزوفه عن الأصنام
وتعظيمها ، وصدق الحديث ، والأمانة ونصرة المظلوم ، وقد حبيب اليه
التعبد لربه . وكان يخلو بغار حراء يتعبد فيه . وكانت عبادته تفكرا فيما
آل اليه أمر الناس من ظلمات الجاهلية ، المنافية كل المنافاة . للعقل
والفطر السليمة ، وكيف السبيل الى شفائهم من هذه العلل المستحكمة .
وقد أثبتته الله نباتا حسنا ، حتى كان أفضل قومه : مروءة ، وأحسنهم
خلقا . وأعزهم جوارا ، وأعظمهم حلما ، وأصدقهم حديثا ، وأفضلهم لأمانة ،
حتى سماه قومه « الأمين » لما جمع الله فيه من الأحوال الصالحة ،
والخصال الكريمة المرضية . (٤)

الاستسقاء به وهو طفل :

أخرج ابن عساكر عن جلهمة بن عرفطة قال : قدمت مكة وهم في قحط .
فقال قريش : يا أبا طالب ، اقحط الوادي وأجذب العيال ، فلهم فاستسقى ،
فخرج أبو طالب ومعه غلام كأنه شمس دجن ، تجلت عنه سحابة قتماء
حوله أغيلة ، فأخذه أبو طالب ، فالصق ظهره بالكعبة ، ولأذ باصبعه
الغلام . وما في السماء قزعة ، فأقبل السحاب من هنا وهنا ، وأغدق
وأغدودق ، وانفجر الوادي وأخصب النادي والبنادي ، في ذلك يقول
أبو طالب :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل (٥)

خروجه من مكة

وكان يخرج حول مكة يعمل في رعى الغنم ، وروى ابن أبي شيبة أنه
لما بلغ الثانية عشرة خرج مع عمه أبي طالب حتى بلغ بصرى ، فرآه بحيرا
الراهب فعرفه بصفته ، وقال هذا سيد العالمين ، يبعثه الله رحمة للعالمين ،
وإنما نجده في كتبنا ، وسأل أبا طالب أن يرده خوفا عليه من اليهود .
ثم خرج مرة أخرى ومعه ميسرة غلام خديجة في تجارة لها ، حتى بلغ
سوق بصرى ، وله حينئذ خمس وعشرون سنة ، ونزل تحت ظل شجرة ،
فقال نسطورا الراهب ، ما نزل تحت هذه الشجرة إلا نبي ، وتضاعف ربحه
في تجارته .

وإذا عرفت أن اجتماعه مع بحيرا في المرة الاولى ، ومع نسطورا في
المرة الثانية لم يتجاوز الساعات المعدودة ، تدرك مدى الاغراق في الخيال
والبعد عن الحقيقة فيما زعمه بعض المستشرقين الحاقدين . من أنه تلقى
علم أهل الكتاب عن ذينك المصدرين ، ويكفي أن نرد عليهم بقول الله
سبحانه « وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك أذن لا رتاب
المبطلون » (٦) . وأنه كان يسفه مزاعم أهل الكتاب التي تتنافى مع عقيدة
التوحيد الخالص ، وصدق الله العظيم « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له
لحافظون » (٧) .

زواجه

ولما عاد من رحلته وراة خديجة آثار أمائه وبركته عرضت نفسها

عليه وكانت سننها أربعين سنة ، فتزوجها وكان ابن خمس وعشرين سنة ،
واقدم على ذلك وهو يعلم انها ارملة وتزوجت قبله بطلين ، ولم يتزوج عليها
حتى توفيت ، وكان وفيها لها مقدرا لمواقفها وخصائصها في حبها للخير
ورجاحة عقلها ، واستمر على هذا التقدير بعد وفاتها .

حلف الفضول

وقد ساهم صلى الله عليه وسلم في عفوان شبابيه في حلف
الفضول : وكان اكرم حلف سمع به العرب واشرفه ، وخلصته ان رجلا من
زيد قدم مكة ببضاعة ، واشتراها منه العاص بن وائل : وكان ذا قدر
وشرف بمكة ، فحبس عنه حقه ، فاستغدى عليه الزبيدي الاحلاف عبيد
الدار ومخزوما وجمحا وسهما وعديا ، فابوا ان يعينوه على العاص : فعلا
جبل قبيس فننادى بشعر يصف فيه ظلامته رافعا صوته ، فسعى في ذلك
الزبير بن عبد المطلب : وقال : يا لهذا مترك : فاجتمعت هاشم وزهرة وتيم
ابن مرة في دار ابن جدعان فصنع لهم طعاما ، وتحالفوا في ذي القعدة في
شهر حرام قياما ، فتعاهدوا وتعاهدوا بالله ليكون يدا واحدة مع المظلوم
على الظالم ، حتى يؤدي اليه حقه ، ثم مشوا الى العاص وانتزعوا منه حق
الزبيدي : وقال الزبير :

ان الفضول تحالفوا وتعاهدوا ان لا يقيم بطن مكة ظالم
امر عليه توافقوا وتعاهدوا فالجار والمعتز فيهم سالم
قال ابن اسحق فحدثني محمد بن زيد التيمي انه سمع طلحة بن عبد
الله يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لقد شهدت في دار
عبد الله بن جدعان حلفا ما احب ان لي به حجر النعم ، ولو دعى به في
الاسلام لاجبت (٨) .

بناء الكعبة

وكان السبيل هدم الكعبة قبل الاسلام فتعاونوا على بنائها ، وشارك
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في ذلك : وكان ينقل الحجارة معهم ، ولما
انتهوا الى موضع الحجر الأسود تنازعوا ايهم يضعه ، ثم اتفقوا على ان
يرتضوا بأول من يطلع عليهم من باب بني شيبه : فكان صلى الله عليه
وسلم وكانوا يعرفونه بالامين لوقاره وهديه وصدق لهجته : واجتنبه
القاذورات والادناس ، فحكموه في ذلك وانتقدوا لقضائه كما هو معلوم (٩) .

اختياره لرسالة ربه

ولما اكتمل نضجه وتم اعداده وبلغ أربعين سنة : اختار الله افضل
خلقه لاكمال رسالة ، وبعثه للناس كافة بشيرا ونذيرا ، ورحمة للعالمين .
ولما نزل عليه الملك بآيات القرآن الكريم رجع بها رسول الله صلى الله
عليه وسلم يرجف فؤاده ، حتى دخل على خديجة وأخبرها بما جرى ، قالت :
فوالله لا يخزيك الله ابدا : انك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل

وتكسب المذموم وتقرئ الضيف وتعين على ثواب الحق .
وهذه الصفات التي تحدثت بها خديجة رضى الله عنها تنبىء عما جبل
عليه صلى الله عليه وسلم من حب الخير وبذل العون والمساعدة « وكريم
الأخلاق التي عرف بها قبل الرسالة » وأن المتأمل في صفحات سيرته ،
والمدقق في مراحل شريعته وسنته ، وقد خلا قلبه من الغل والحقد والحسد ،
يرى بعيني بصره وبصيرته « ما يجعله يؤمن بأن هذه الشريعة السمحة ،
وما تضمنته من مبادئ سامية هي شريعة الله الى خلقه » لاتقازهم من
مهاوى الجهالة والمفاسد ، والقضاء على اسباب الفتن والعداء ، والارتقاء
بالبشرية الى درجة المحبة والاخاء والوفاء ، من غير عصبية ولا تكبر ولا
استعلاء ، ونشر الوية العدالة المطلقة بين البشر ، والمساواة والحريية
والامان ، لا يفرقهم عرق ولا لون ، ولا لغة ولا مكان ، ولا حسب ولا نسب ،
فالكل امام قانون هذه الشريعة سواء .
وإننا نبين بعض تلك المبادئ من كتاب الله وسنة رسوله للذكرى
والإتعاظ « وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين » (١٠) .
١ - « قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد
إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا أربابا من دون الله » (١١) .
٢ - « ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب
للتقوى » (١٢) .
٣ - « يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا
وقبائل لتعرفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم » (١٣) .
٤ - « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا
بغير علم » (١٤) .
٥ - « ولقد كرّمنا بني آدم » (١٥) .
٦ - قال الرسول صلى الله عليه وسلم : عليكم ما تطيقون من
الأعمال ، فإن الله لا يمل حتى تهلوا (١٦) .
٧ - قال الرسول صلى الله عليه وسلم : الخلق كلهم عيال لله
واحب خلقه اليه أنفعهم لعيله (١٧) .
٨ - أن النبي صلى الله عليه وسلم مرت به جنازة فقام ، فقيل له :
إنها جنازة يهودي ، فقال : اليسست نفسا ؟ (١٨)
٩ - قال صلى الله عليه وسلم : أيها أهل عرصة ظل فيهم امرؤ
جائما فقد برئت منهم ذمة الله (١٩) .
١٠ - إن الله فرض للفقراء في أموال الأغنياء قدر ما يسعهم ، فإن
مفهومهم حتى يجوعوا أو يعروا أو يجهدوا حاسبهم الله حسابا شديدا
وعذبهم عذابا نكرا (٢٠) .
١١ - إن الأشعرين إذا أرموا في القزو أو قل طعام عيالهم فمسي
الدينة جمعوا ما كان عندهم في ثوب واحد ثم اقتسموه بينهم بآاء واحد
بالسوية « قال الرسول صلى الله عليه وسلم : فهم منى وأنا منهم (٢١) .

١٢ — قال صلى الله عليه وسلم : والذي نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تراحموا « قالوا : كلنا رحيم يا رسول الله ، قال : انه ليس برحمة احدكم « يعنى نفسه وأهل خاصته ، ولكن رحمة العامة (٢٢) .

١٣ — قال الرسول صلى الله عليه وسلم : قال الله عز وجل : ان كنتم تريدون رحمتى فارحموا خلقى (٢٣) .

١٤ — قال الرسول صلى الله عليه وسلم : إن أحبكم الى الله أحسنكم أخلاقا ، الموطئون أكتافا ، الذين يالفون ويؤلفون « وإن أبغضكم الى الله المشاءون بالنميمة الملتصقون العثرات « المفرقون بين الأخوان (٢٤)

١٥ — قال صلى الله عليه وسلم : أد الأمانة الى من ائتمنك ، ولا تخن من خانتك (٢٥) .

١٦ — قال صلى الله عليه وسلم : أحب للناس ما تحب لنفسك (٢٦) .

١٧ — قال صلى الله عليه وسلم : المؤمن من أمن الناس على أموالهم وأنفسهم (٢٧) .

١٨ — أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا بعث جيشا قال : انطلقوا باسم الله ولا تقتلوا شيئا فانيا ولا طفلا صغيرا ولا امرأة ، ولا تغفلوا ، وضمو غنائمكم واصلحوا واحسنوا إن الله يحب المحسنين (٢٨) .

١٩ — حينما بعث أبو بكر جيوشا الى الشام كان من امراء الجيش يزيد بن أبى سفيان وقد أوصاه بقوله : لا تقتلن امرأة ولا صبيا ولا كبيرا هرما ولا تقطع شجرة مثمرة ولا تخربن عامرا ، ولا تعقرن شاة ولا بعيرا ، إلا لماكلة ، ولا تغرقن نخلا ولا تحرقنه ، ولا تغفلوا ولا تجبنوا (٢٩) .

هذا غيض من فيض يدل على سمو المبادئ والخصال التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اليها ، ويعتبرها جزءا من رسالته وهى من دلائل عظيمته ، وعظمة الرسالة التى حملها الى البشرية .

تاريخ الميلاد

المشهور فى العالم الاسلامى قديما وحديثا أن سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين فى ١٢ ربيع الأول ، اعتمادا على ما ذكر فى كتب السير مثل محمد بن اسحاق والسيرة الحلبية وغيرهما ، ولكن محمود باشا الفلكى فى كتابه « التقويم العربى قبل الاسلام ، وتاريخ ميلاد الرسول وهجرته صلى الله عليه وسلم » ترجمة حفيد المؤلف السفير محمود صالح الفلكى ، بعد أن استعرض ما فى المراجع العربية وغير العربية ، القديمة والحديثة ، من أصحاب السير والمؤرخين وعلماء الفلك ، وصل الى نتيجة هى : أن النبى صلى الله عليه وسلم ولد يوم الاثنين فى ٩ ربيع أول الموافق ٢٠ أبريل (نيسان) سنة ٥٧١ م (٣٠) .

وقد اعتمد هذا التاريخ كثير من العلماء والمؤلفين المعاصرين نظرا لما يتمتع به المؤلف من خبرة وثقة واطلاع واسع .

أول من أحدث الاحتفال بالمولد

لم يعرف عن أحد من أصحاب الرسول صلى الله عليه وسلم ولا عن

التابعين وتابعيهم أنهم كانوا يحتفون بذكرى المولد النبوى الشريف ، لأنهم كانوا معنيين بتطبيق شريعته ، والأخذ بسنته ، والاعتداء بهديه ، عملا بقول الله سبحانه : « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا » (٣١) .

ولما تباعد المسلمون عن تنفيذ شريعة الله ، والانساء بهدى رسول الله ، وساد المجتمعات كثير من أنواع الفساد والمنكرات لجأ بعض الناس الى احداث مثل هذه الاحتفالات بنية حسنة او غير حسنة ، لاطهار تعلق الناس بحبة رسول الله ، وكل ما يتصل به ، او لاتخاذ ذلك وسيلة لأخذ الاموال والعطايا والهبات .

وقد أحدث الاحتفال بالمولد النبوى فى عهد الملك مظفر الدين بن زين الدين ، صاحب اربل سنة ستمائة هجرية ، أحدثه له بعض الصوفية ولم يكن له اصل فى الدين .

وذكر ابن كثير أن ابا الخطاب عمر بن الحسن الأندلسى الدانى المحدث (المعروف بابن رحيبة) اشتغل ببلاد المغرب ثم رحل الى الشام ثم الى العراق واجتاز اربل سنة أربع وستمائة ، فوجد ملكها يعتنى بالمولد النبوى ، فالف له كتاب « التنوير فى مولد السراج المنير » فقرأه عليه واجازه بألف دينار ، وقد انتقد فى اقدامه على ذلك وهو من رجال الحديث الشريف .

وكان صاحب اربل ينفق على المولد فى كل عام ثلثمائة ألف دينار . وقد ذكر تفاصيل ذلك فى تاريخ ابن خلكان وشذرات ابن العماد وتاريخ ابن كثير (٣٢) .

وقد افتن المسلمون بعد ذلك أنواعا من الاحتفالات والتظاهرات ، وبعضها يجمع من الفتن ما يجب الترفع عنه خصوصا فى هذه الذكرى العطرة .

رأى

والذى أراه أن المسلمين لو عادوا الى دينهم ليفترفوا من ينابيعه الاولى مناهج حياتهم ، لكانت سنة الرسول صلى الله عليه وسلم موضع الرعاية والعناية والتنفيذ ، ولا ستولى على مجتمعاتهم الطابع الاسلامى ، الذى يجعل من سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم وهديه مشعلا يضىء لهم سبيل السلوك الصحيح فى سائر ميسادين حياتهم ، ولا يستغنوا عن الاشتغال بهذه المظاهر التى لا ينفذ منها شىء الى قلوبهم ، ولا تغير من اساليب حياتهم ومظاهر سلوكهم .

ولو أنهم اقتصروا فى هذه المناسبة على تعبداد مناقب الرسول ومواقفه فى جهاده وتضحياته وسلوكه فى الحياة ، وأظهروا نواحي عظمتة التى كانت من أسباب نشر دعوته ، لكان فى ذلك جنوح الى الاستفادة من هذه الذكرى العطرة بجعل الرسول صلوات الله وسلامه عليه ، مثلا يحتذى ويقتدى .

حالة المسلمين في هذه الذكرى

جعل الله العزة من صفات المؤمنين ، قال سبحانه : والله العززة
ورسوله وللمؤمنين ، ولكن المنافقين لا يعلمون (٣٣) . وقال صلى الله عليه
وسلم : إذا ذلت العرب ذل الإسلام (٣٤) .

ولكننا نرى بأعيننا هذه المهانة الكبرى التي أضلت ديار العروبة
والإسلام ، أينما اتجهنا ، نتيجة تأمر قوى الشر والطغيان والاستعمار
بجميع أنواعه والوانه ، ودعم الصهيونية العالمية في احتلال الديار المقدسة
وتشويه معالمها والقضاء على حضارتها وإزالة آثارها العربية والإسلامية ،
حتى بلغ بهم الاستهتار الاعتداء على المسجد الأقصى المبارك بالقدس ،
وعلى المسجد الإبراهيمي الشريف بالخليل وانتهاك حرمتها وحرمت أماكن
مقدسة أخرى . وقد زادوا عتوا واستملاء حين اعتدوا أخيراً على لبنان في
الأمم ، مستعينين بقوات برية وجوية وبحرية ، ليقتلوا الأمنيين من
الشيوخ والنساء والأطفال ، وحين اعتدوا على الطائرة الليبية المدنية فقتلوا
منا ما يزيد على مئة شخص من الأبرياء ، ولم نر من البلاد العربية أو
الإسلامية إلا الحشرات والزفرات والآفات ، ومن الرأي المصم
العالمى إلا كلمات التائب حيناً وكلمات التبرير حيناً آخر ، حتى أخذ العربي
والمسلم يتسائل عما أصاب العرب والمسلمين من تخاذل وتفكك ، وانحلال
واضمحلال ، ومتى تتحرك جيوشهم وقواهم لرد العدوان ، وماذا يفيدهم
الاحتفال بمثل هذه الذكرى وهم أبعد ما يكونون عن أن يمثلوا صفة العزة
والقوة والاعتصام ؟ مع أنهم لو جمعوا قواهم وبادروا لتحمل مسؤولياتهم
وبذلوا أنفسهم ونفائسهم في سبيل الله ، لكانوا قوة يحسب حسابها ، لهابهم
أعداؤهم ولحققوا هدف قول الرسول الأعظم « مثل المؤمنين في توادهم
وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر
الجسد بالسهر والحمى » (٣٥) .

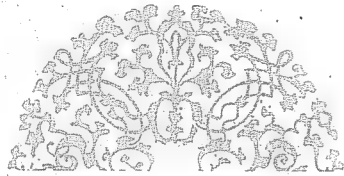
ولنفذوا ما ترمى إليه الآية الكريمة : كنتم خير أمة أخرجت للناس
تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله (٣٦) .

ولعملوا بقول الله سبحانه : « إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم
وأموالهم بأن لهم الجنة ، يقاتلون في سبيل الله ، فيقتلون ويقتلون » وعدا
عليه حقا في التوراة والإنجيل والقرآن « ومن أوفى بعهده من الله ؟
فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به ، وذلك هو الفوز العظيم » (٣٧) .
غفور رحيم » (٣٨) .

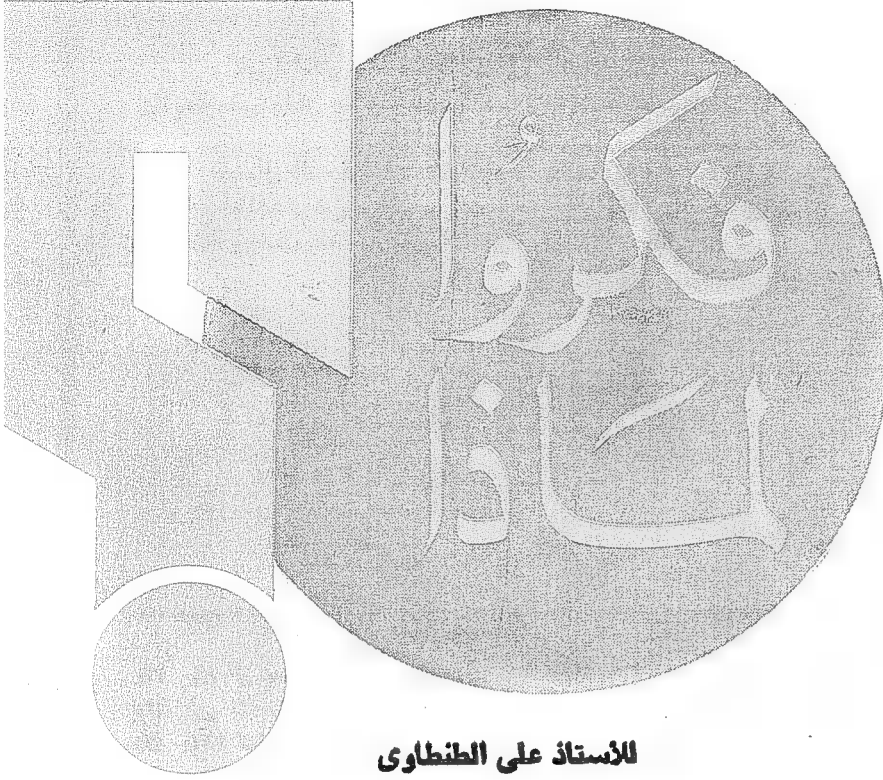
وذلكم هو السبيل الذي يرضى الله ورسوله عنا ، ويجعلنا جديرين
بنسبتنا إلى هذا الرسول العظيم ، ويحقق لنا محبته ، كما قال سبحانه :
« قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله
غفور رحيم » (٣٨) .

واخيرا اختتم هذا البحث بقول الحسن البصري : ليس الإيمان بالتجلى ولا بالتمنى ولكن بما وقر في القلب وصحفته الأعمال (٣٩) .

فنسال الله أن يلهم قادتنا وولاة أمورنا رشدهم وصوابهم ، وأن يوفقهم للالتحام في موقف موحد يدفع عن الجميع العار والشنار والذليسة والمهانة ويصل بنا الى درجة العزة والشرف والكرامة .



- (١) ٨٤ آل عمران . (٢٣) أحمد بن عدى — الكامل .
- (٢) نبي الإنسانية للاستاذ أحمد حسين . (٢٤) ابن الخطيب .
- (٣) ١٢٤ الانعام . (٢٥) البخارى في التاريخ .
- (٤) مختصر السيرة لأحمد بن عبد الوهاب . (٢٦) البخارى في التاريخ .
- (٥) البخارى ، ومختصر السيرة للشيخ عبد (٢٧) ابن ماجه .
- الله بن محمد بن عبد الوهاب . (٢٨) أبو داود .
- (٦) ٤٨ العنكبوت . (٢٩) مالك ، وقد ذكرت هذا وإن كان قول
- (٧) ٩ الحجر . الخليفة الأول أبى بكر الصديق « رضى
- (٨) مختصر السيرة للشيخ عبد الله الله عنه ، لانه يمثل وجهة النظر
- ابن محمد بن عبد الوهاب . الاسلامية « التى تلقاها أبو بكر عن
- استاذة واستاذ البشرية محمد رسول الله
- (١٠) ٥٥ الذاريات . صلى الله عليه وسلم .
- (١١) ٦٤ آل عمران . (٣٠) صفحة ٤٤ .
- (١٢) ٨ المائدة . (٣١) ٢١ الاحزاب .
- (١٣) ١٣ الحجرات . (٣٢) معارف السنن شرح سنن الترمذى
- (١٤) ١٠٨ الانعام . لأحمد يوسف البينورى ج ٤ ص ٤٢٧ .
- (١٥) ٧ الاسراء . (٣٣) ٨ المقاتلون .
- (١٦) البخارى . (٣٤) أبو يعلى في مسنده .
- (١٧) البزار والطبرانى في معجبة . (٣٥) البخارى ومسلم .
- (١٨) البخارى . (٣٦) ١١٠ آل عمران .
- (١٩) ابن أبى شيبة في مسنده . (٣٧) ١١٢ توبة .
- (٢٠) الخطيب — المنزى . (٣٨) ٣١ آل عمران .
- (٢١) البخارى ومسلم . (٣٩) البخارى .
- (٢٢) مستدرک الحاكم .



للأستاذ على الطنطاوى

ويخطب ويكتب ويحدث عشرات
وعشرات ممن هم أصفى منى جنانا ،
وأكثر إيماناً ، وأفصح لساناً ، وأجلى
بياناً ، وأقدم زماناً ، خطبوا على كل
منبر ، وكتبوا فى كل جريدة ومجلة
— وحدثوا من كل إذاعة — فماذا
كانت ثمرة هذا الجهد كله ؟

هل نحن اليوم فى مجتمعاتنا : فى
بيوتنا ، فى مدارسنا ، فى محاكمنا ،
فى أسواقنا ، فى أزياء نساءنا ،
وسلوك شبابنا — هل نحن اليوم
أقرب الى الاسلام أم قبل خمسين
سنة ؟

من كان يقدر أن يتصور يومئذ أننا
سنصير الى ما صرنا اليه اليوم ؟

أخذت القلم ، وقعدت لأكتب
المقالة التى شرفنى الأستاذ رضوان
هين كلفنى كتابتها للجزء الممتاز من
المجلة — فورد على وأرد صرف ذهني
عنها ، وجعلنى أسائل نفسي : لماذا
أكتب ؟ وما الفائدة من الكتابة ؟

هل نفعنا الأحاديث والخطب
والمقالات ؟

لقد خطبت أول خطبة عامة سنة
١٣٤٥ هـ (من نحو نصف قرن) وما
زلت أخطب ، وكتبت من تلك الأيام
وما زلت أكتب ، وحدثت فى الإذاعة
من يوم أنشئت محطة الشرق الأدنى
فى (يافا) قبل الحرب ، وما زلت
أحدث .

اكان ذلك لان الذى ندعو اليه باطل
هذا محال ، لان الاسلام صيغ من جوهر الحق ، لا من اعراض الاوهام
أم كان لان الاسلام بليت حقائقه فلم تعد تقوى على مواجهة الخطوب ،
فى عصر تفجير الذرة ، واقتحام الفضاء ؟

كلا ، فالاسلام كان جديدا لما جاء ،
وبقى جديدا لا يبلى ولا يتقدم الا فى الأذهان التى تعجز أو تكسل أو تزهد
فى كشف أسرار القرآن ، وهى لا تنفذ على مر الزمان ، ولا تزال أبداً يفيض
نبيها لمن يعرف طريق الاستقاء منها ،
ولا يزال الذهن البشرى يكشف فى كل عصر من هذه الأسرار ما لم يكشفه السابقون .

لقد اظهر تقدم العلوم فى أيامنا معانى آيات — كانت فى خفاء — وكان المفسرون يحاولون ادراكها فيحومون ولا يصلون ، ولا تزال فى القرآن آيات فيها اشارات وتلميحات لأسرار سنن الله فى الوجود ، وقوانينه فى الطبيعة ، لم يصعد العلم بعد الى الذروة التى يكشفها منها — وهذا من الأدلة على أن القرآن كتاب لم يخرج من فكر بشرى — لأنه يستحيل على انسان مهما كان عبقرى ، أن يشير الى علوم لم يكن فى أيامه ، ولا بعد أيامه بألف سنة من عرفها أو سمع بها ، أو قدر وجودها .

كلا — أقولها مرة ثانية ، فالاسلام كان صالحا لعصر محمد وصحبه ،
وبقى صالحا فى عصر الذرة والصاروخ ومركبات القمر ، وسيبقى صالحا ، وسيبقى دستور الحق والخير والجمال ، وطريق سعادة الجسم والعقل والروح فى كل عصر .
وهذه دعوى ضخمة ، ولكن معنا دليها ، وهو دليل اضخم من الدعوى فلم يكن هذا الفشل اذن لـ (قصور) فى الإسلام ، فهل كان لـ (تقصير) منا

ومالى افرض الفروض ، واقدر الوقائع ، وعندى رسالة لى مطبوعة سنة ١٣٤٧ هـ ، عنوانها (دمشق بعد تسعين سنة) ، صورت فيها بخيال شبابى الجامع أغرب ما (وصل اليه) خيالى . فإذا الذى حدث فعلا — فى خمس وأربعين سنة يسبق ما تخيلت وقوعه فى تسعين سنة !

نعم ، والرسالة مطبوعة موجودة ، وحالنا قائم ملموس بل لو تخيل رجل فى الكويت قبل ربع قرن حال الكويت اليوم ، لحسبوه قد جن ، وفقد العقل فلماذا انتهت جهودنا الى الهزيمة والفشل ؟

فكروا : لماذا ؟

لو استقرتتم افراد المسلمين لوجدتم الكثرة الكاثرة لا تزال تؤمن بالله واليوم الآخر ، أو تريد أن تعد من المؤمنين ، وتكره أن توصف بالالحاد أو بالفساد ، ولوجدتم فيهم علماء كثيرين ، وخطباء وواعظين ، ومحاضرين ومدرسين ، كلهم يدعو الى الله ، أو يحب أن يعد مع الدعاة اليه .

ووجدتم المساجد لا تزال عامرة بالمصلين ، وخطب الجمعة تملن بالمكبرات والاذاعات والمدارس لا تزال تدرس فيها علوم الدين ، وان مسخت مناهجها ، ونقصت ساعاتها ، والاذاعات لا تزال تبدأ برامجها بالقرآن وتختتمها بالقرآن ، وان وضعت بعد القرآن فى الانتاح عزفا على العود ، وقبل القرآن فى الختام مسرحية تكشف فيها العورات ، وتظهر فيها المحرمات .

فكيف استطاع الدعاة من اعداء الاسلام (مع هذا) أن ينجحوا من حيث فشلنا نحن دعاة الاسلام ؟
الا ترون أن هذه المسألة تستحق أن تعرض فى العدد الممتاز ، وان نجد لها الجواب ؟

في الدعوة الى الاسلام ؟
لأننا لم نستطع أن نستخرج من
أصول الاسلام (من الكتاب وصحيح
السنة) الا قضية والأحكام الملائمة
لهذا الزمان ، ولأننا (أو لأن
مشايخنا) وقفوا عند كتب الفقه ،
يقرؤونها ويعيدونها ، لا يستطيعون
الكلام عما ليس فيها ، وعما جد من
الأوضاع والمعاملات بعد موت
مؤلفيها ، فلما لم يجد الحكم عندهم
حلاً لمشكلات العصر من شرع الله ،
عمدوا الى قوانين الأجانب فأخذوها ،
وتركوا دينهم لها ، فكان علينا قسط
كبير من تبعه هذا الذنب الكبير ، كما
قال ابن القيم في (الطرق الحكيمة)

• • •
أم لأننا ندعو الناس ، وندعو
الشبان والشابات الى الدين بغير
الأسلوب الذي يصلح لدعوتهم ،
وأننا نخطب أهل هذا العصر بلغة
العصور الماضية ، نفتح الكتاب
المؤلف من قرون ونقرأ عليهم منه ، فلا
يسمعون منا ، ولا يفهمون عنا

• • •
أم لطبيعة الوعظ ، وأنه ثقيل على
النفوس ، لأن النفوس تهوى الانطلاق
والشرع يقيدها ، وتميل مع اللذة حيث
مالت والشرع يعدلها .

هذا واقع ، ولكن العقل أيضا
(كاسمه) قيد ، والحكمة قيد ،
واسمها مشتق من حكمة الدابة ،
والقوانين قيد ، والحضارة قيد ،
والذي يريد أن يتفككت من كل قيد
يصير مجنوناً ، فالمجنون هو الحر
الحرية المطلقة ، يعمل كل ما يشاء ،
يمشي عارياً ، يعزى امراته ونساء
المسلمين ، يركب على كتفى سائق
السيارة ويدلى ساقيه - يمنع لصوص
الأموال ويسمح للصوص الأعراض ،
يحارب من يأتي ليفسد صحة الناس ،
أو يزهدهم بالولاء لوطنهم ، ويدعوهم
للولاء لاسرائيل ، ويسالم المبشرين
الذين يريدون اخراج اولاد المسلمين

من دينهم ، وادخالهم في دين غيره -
هذا الذي له الحرية المطلقة التي يفعل
بها ما يشاء ، وهذا هو المجنون .
أم لأن فيها من يجمل في الدعوة ولا
يفصل ، فيكون كراكب الطائرة تطلو
جداً حتى لا ترى الكويت الا نقطة
سوداء ، على سيف البحر ، فيصفها
فلا يفيد وصفه ايها . ومن يفصل
قبل الاجمال ، كمن تريد منه وصفاً
عاماً للكويت ، فيصور لك داره فيها ،
ويذكر كل ما في الدار ، من اثاث
ورياش وأزهار وأشجار ، فلا تفهم
من ذلك شيئاً عن وضع الكويت .

أو يزيد على ذلك فيدعي أن داره
هي الكويت ، ويرد عليه جاره فيصف
دار نفسه ويظن أنه وصف الكويت .

نعم ، منا من ينادى بالرجوع الى
الاسلام ، ويكرر ذلك ويعيده ، ولكن
لا يبين كيف يكون الرجوع الى
الاسلام ، كخطباء الجمعة ، يأمرون
بتقوى الله ، وهذا حق ولكن لا
يوضحون للناس كيف يتقون الله ،
فلا يستفيدون من قولهم (اتقوا الله)
ومنا من يأخذ بعض الفروع فيجعلها
هي الدين ، ويلقنها الشبان الناشئين ،
يبدأوهم بها قبل تصحيح العقيدة ،
وقبل معرفة الكيثر لاجتنابها ،
والفرائض للقيام بها .

ثم نخالف على هذه الفروع ،
ونتجادل ونختصم ، ونضيع بأسنا
بيننا ، ومعلو الالحاد ، و (ديناميته)
يعمل في أساس بناء الاسلام ، فإذا
تصدعت العمارة ومالت الى السقوط ،
هل يهتم أحد بكسر قفل الباب ، أو
زجاج النافذة ؟

إذا كان المريض المصاب بسرطان
القلب تحت أيدي الجراحين ، في غرفة
العمليات وهم يعدون الثواني يخافون
أن يعاجله الموت قبل اتمام العملية ،
هل يهتم أحد بشوكة دخلت تحت
ظفره ؟

فما لنا نهتم بالفروع والأغصان ،

وجذع شجرة الاسلام ، مهدد بالكسر ،
لا سمح الله ، ولن يسمح ان شاء
الله ، لأن الله تعهد بحفظ هذا الدين
فالدين محفوظ ولكن الامتحان لنا ،
نأما ان ننصر الله فينصرنا ، وأما ان
نخذل شرعه ، فيستبدل بنا قوما غيرنا
يدخل في الاسلام شعوب من الشعوب
الحية ، فيحمل لواءه ، ويعلى مناره ،
ونكون نحن (لا قدر الله) كفقراء
اليهود ، لا دنيا ولا دين .

...

أم لأن فينا من يعظ الناس ولا
يتعظ ، ويأمر بالمعروف ولا يأتيه
وينهى عن المنكر ويقع فيه ، يكذب
بلسان حاله ، ما جاء بلسان مقالته ،
يخالف فعله قوله ، وتناقض سيرته
وعظه ، فينفر ضعاف القلوب من
الدين ، ويكون حجة لهم على
الصادقين من الداعين .

أم لأن منا من أثر دنياه على
آخرته ، ورضا الحكام على رضا
الله ، فوقف على أبوابهم ، ومشى
في ركابهم ، فلما رأى ذلك العامة ،
ظنوا بان جميع الداعين ، مثل
هؤلاء المنحرفين ، مع أن الله لا
يخلق هذه الأمة من علماء يريدون
وجهه وحده ، يصدعون بالحق ،
لا يقولون إلا ما يرضى الله ، فإذا
عمت الفتنة ، وعلت الضجة ، ولم
يعد يسمع صوت الحق ، كان
أقصى أمرهم أن يسكتوا ويمتزلوا ،
وينكروا بقلوبهم ، لا يسايرون أحدا
قط على حساب دينهم .

...

أم لأن الهجوم علينا كان أقوى
من دفاعنا ، لأننا لم نعد للمعركة
(معركة الاتحاد والفساد) ، خططا
محكمة كخطط عدوتنا ، بل نحن لم
نعرف ماذا يخطط لنا العدو ، الذي
يدخل علينا من كل باب ، من مناهج
المدرسة ، وازياء الثياب ، ووسائل
الاعلام ، وقوانين الدولة ، وما تخرج

المطابع من كتب ، وما يشتمل عليه
الفن من أشكال والوان ، من كل
ذلك يدخل علينا العدو ونحن لا ندري ،
ولا أظن أن الله سيعذرنا لأننا لم نكن
ندري .

فكنا نقعد حتى ينال عدو الاسلام
منا مئالا ، فنشب وثبا قبل أن نحدد
سبيلنا وندخل المعركة قبل أن نجتمع
جندنا ، ونسوي صفوفنا ، ونؤلف
بين قلوبنا ، فننهزم ننهزم لأن الله
جعل لكل شيء سببا ، فمن أخل
باستيفاء أسباب النصر ، فر منه
النصر ، وصحابة رسول الله صلى
الله عليه ورضي عنهم كانوا أكرم على
الله منا ، وهم مع ذلك قد هزموا في
(أحد) لما تركوا بعض أسباب النصر
التي قدرها الله له ، كما قدر الأسباب
كلها والمسببات ، فخالف الرماة أمر
قائدهم ، وتركوا مواقعهم ، أفنطع
أن ينصرنا الله ، وقد قطعنا أسباب
النصر كلها ، ما اتصل منها بالأرض
وما ارتبط بالسماء ؟

لقد فقدنا ارثنا من الحماسة
والنشاط ، وتسلمت الى عروقتنا
جراثيم الخمول والكسل ، فأثرنا
الراحة على العمل ، ولبستنا حقيقة ؟
يوجعني الاعتراف بها ، ويشد على
صدرى حتى أحس بالاختناق ولكنها
تبقى حقيقة .

حقيقة أعترف بها ، وذقني من
الخجل تضرب صدرى ، وبصرى من
الحياء الى الأرض ، هي أن أهمل
الباطل لهم من إيمانهم بباطلهم ،
وحماستهم له ، ودفاعهم عنه ، وبذلهم
في سبيله المال والنفس ، أكثر مما لنا
(نحن أهل الحق) من الإيمان بحقنا ،
والجهد في سبيله ، وحمل الأذى في
الذود عنه .

أنهم يمشون الى مجاهل الأرض ،
يسكنون الأكواخ كأنها قبور ،
ويصبرون على معاشره أصحابها ،
ليدعوهم الى ما يؤمنون هم به ، ومنهم

من يقاتل في سبيل معتقده الأرضي ، أقوى دول الأرض ، التي الهيبت بطياراتها بلده بالنار ، وأشاعت في أقطاره الدمار ، وهو ماض لا ينثنى .. ونحن ... نحن المؤمنين بأن الجهاد أصل من أصول ديننا ، نحن الذين نؤمن بأن شهيدنا حي في ضيافة ربنا ، نحن أبناء من مشوا على أرجلهم ، من المدينة الى قلب فرنسا من هنا ، وقلب الهند من هناك ، مفتحوها كلها ، لا ليأكلوا خيراتها ، بل ليهدوا الى الحق أهلها ، ويحملوا اليهم من هذا الخير الذي أنزله الله من السماء ، على غار حراء ، نحن .. ننتهي الى هذه النهاية ؟!

يحتل اليهود قبلتنا الأولى ، ومصرى نبيتنا ، وتحدانا امرأة عجوز ونحن سبعمائة مليون ، وامرأة أخرى تمسك بخناق تسعين ألف أسير منا ، تسعون ألفا كآساد الشرى ... يا أسفى !

ما أشد السقطة على رفيع القدر ، على المقام !

ولكن هذا ذنبنا . نحن الذين أبعدنا الاسلام عن معركتنا ، فأبعدنا بذلك النصر عنا .

اننا ما هزمنا لنقص العدد فنحن سبعمائة مليون ، ولا لنقص المال فعند المسلمين من الأموال أكثر مما عند اليهود ، ولا لقلّة السلاح فعند المسلمين من السلاح أكثر مما عند اليهود ، ولا لقلّة العلماء فعند المسلمين من العلماء (بعلوم الكون) أكثر مما عند اليهود ولكن لقلّة الدين . لقد ضعنا بذلك وأضعنا الشباب على أن في الشباب بحمد الله —

في الشباب والشابات في الشام ومصر والأردن وغيرها رجعة قوية الى الاسلام ، رجعة من الله ليست بعملنا ولا بجهودنا ، رجعة وان تكن في نطاق ضيق ، وفي عدد قليل ، لكنها قوية راسخة ، وان كان من

المؤسف ان عيوبنا انتقلت اليهم ، خلافتنا ، تمسكنا بالفروع قبل الأصول . تفرقنا فرقا ، فيا ليت ابنائى وبنائى من الشباب والشابات يعتبرون بنا ، ويجتنبون نقائصنا ومعايبنا .

ان هذه المعاييب جعلتنا يا اولادى نصير الى الضياع .

كلمة حق أقولها لكم ، والحق يقال ويسمع ، ولو كان مرّا . نحن يا اولادى لم يبق فينا أمل ، نحن الشيوخ (أعنى بالسن) ، نحن جيل الضياع ، جيل الهزيمة . نحن أضعنا فلسطين ونحن سبعمائة مليون ، فالأمانة الآن في أعناقكم انتم ، والحمل على عواتقكم ، فلا تكونوا مثلنا .

لو أن سبعمائة مليون فأرة ، (والعفو من قبح المثال) هجمت على لندن أو نيويورك لهرب منها أهل نيويورك أو لندن ، فلماذا لا نصنع شيئا ؟ ما السبب ؟

لا أناقش ولا أتفلسف بل أقرر حقيقة ، لو أن ولدك مرض فأخذته الى طبيب فأعطاه دواء زاده مرضا ، فأخذته الى آخر فأعطاه الدواء الذي كان فيه الشفاء ، أبعد هذه التجربة مجال لمقال !

التجربة أصدق برهان ، ونحن قد جربنا يوما ادخال الاسلام الى المعركة فاستنقذنا به القدس من أيدي جيوش أوروبا كلها بعدما ملكوها أكثر من تسعين سنة .

وجربنا إبعاد الإسلام عن المعركة فأضعنا القدس بعدما كانت في أيدينا ومع ذلك نجد صعوبة بالغة في إفهام المسلمين — هذه الحقيقة الظاهرة — أفليس هذا عجيبا ؟

...

قلت في مطلع هذه المقالة انى بدأت اكتب وأخطب من أكثر من خمس

قليلا . هل تسمعون فى الغرفة
صوتا ؟

ان جو الغرفة التى (ترونها)
سلكة كل الأصوات التى تخرج الآن
من اذاعات الأرض كلها انكم لا
تسمعونها ، ولكن هاتوا راديا (راديو)
فانه يردّ هذه الأصوات عليكم
فتسمعونها ، فان كان الرادى بلا ذخيرة
(بطارية) لم يفدكم ، وان وجد -
وكذلك المواعظ ، المواعظ موجودة
ولكنها تحتاج الى قلوب ، والقلوب لا
تفيد ان كانت تحتاج الى بطاريات
فاستحضروا قلوبكم وضعوا لها
بطاريات ، تستفيدوا من كل ما تقرؤون
وما تسمعون ولو كانت الموعظة من
مقصر مثلى .

ها هنا السر ، وهذا هو السبب
فى الفشل الذى انتهت اليه دعوتنا
خلال هذا الأمد الطويل .

ليس النقص فى المواعظ وفى
الواعظين ، وان لم تبلغ ولم تبلغوا
حدّ الكمال ولكن النقص فى القلوب
الواعية .

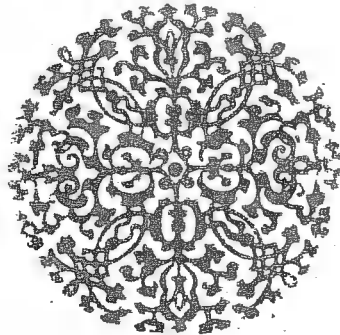
اللهم يا من قلوب العباد فى يديه .
أحى قلوب المسلمين ، وليتها وارزقها
الانتفاع بالموعظة ، اللهم آمين .

وأربعين سنة ، عما الذى أثمرته هذه
الكتابات وهذه الخطب ، وما كتب
الكتاب الاسلاميون قبلى كالسيد رشيد
رضا ، والأمير شكيب أرسلان ،
وخالى محب الدين الخطيب ، والأساتذة
فريد وجدى وعبد العزيز شاويش
والغمرأوى وغيرهم ، ومن جاء معى
أو بعدى ممن لا يحصيهم عدد - ولا
يجهلهم أحد - فماذا كان حصاد هذا
الجهد كله ؟

لقد شهدنا فى هذه السنين
الخمس عرى الإسلام تنقض عروة
عروة ، وصرح الإسلام يهدم حجرا
حجرا ، وأهل الخير والحق كل يوم
الى ضعف وقلة ، وأهل الشر والباطل
كل يوم الى قوة وكثرة .

وكنيت أبحث عن السبب ، وذكرت
ما خطر على بالى من الأسباب ، وفى
كلها قدرت النقض فىنا ، والذنب
علينا ، نحن الدعاة ، أو الكتاب
والخطباء الاسلاميين ، فلم لا يكون
النقص فيكم انتم ايها القراء ، والذنب
عليكم ؟ أو فىنا وفيكم معا ؟ ونكون
مسؤولين جميعا ؟

اضرب لكم مثلا ، اسكتوا كلكم



نظرة فاحصة حول

الإباحة

٢

عند الأصوليين والفقهاء

د . محمد سلام مدكور

أساليب الإباحة

والصلة بينهما وبين كل من الحل والصحة والجواز

تكلما في مقال سابق عن الإباحة وموقف الأصوليين والفقهاء منها ، وبيننا أن الإذن الذي يفيد الإباحة قد يكون مصدره الشرع وقد يكون مصدره العباد ، وقلنا إن إذن الشارع لا يسقط حق العباد ، وأن إذن العباد لا يسقط حق الله وذلك لأن حق الله ليس مجالا لإذن العبد ولا ترخيصه ، كما أن كل تصرف لا بد أن يكون في حدود ما أباح الشارع وإذن به .
ويعني هنا أن نبين أساليب الإباحة :

والمراد بأساليب الإباحة ما يدل عليها وتستفاد هي منه سواء أكان ذلك بدلالة لفظية حقيقية كانت أو مجازية أم كان ذلك بقرينة من القرائن العقلية . فأساليب الإباحة متنوعة ، وهذا التنوع في جملته مظهر من مظاهر ثروة اللغة العربية وقوة التعبير فيها والدلالة على أنها جديرة أن تكون مجالا لاجتهاد المجتهدين وتنافسهم في فهم النصوص الشرعية ولاسيما فيما يدل على الإباحة دلالة مجازية أو كناية أو عقلية .

وينبغي أن نشير إلى أن الإباحة التي مصدرها العباد لا تحتاج دائما إلى عبارة تدل عليها إذ قد تكون بعبارة تدل عليها كدعوة الضيف إلى النزول بمنزلك وتناول الطعام عندك ، كما تكون بما يفيد عرفا تلك الإباحة من الأفعال كوضع الأباريق ونصب السبل للشرب ، ووضع الجفان أو الأواني للأكل للعمامة ابتهاجا ببلوغ مقصد أو وفاء بنذر أو كثرة وهذا النوع هو الكثير الأغلب في الإباحة من العباد بعضهم لبعض .

أما بالنسبة للإباحة التي مصدرها الشرع ، فإنا بتتبع ألفاظ القرآن وهو المصدر الأول للتشريع لم نجد كلمة الإباحة ولا شيئاً مما تصرف منها بفعل أو مشتق . وإنما يوجد في أساليب القرآن كما يوجد في السنة النبوية ما يدل عليها دلالة صريحة تارة . فلا يحتاج اللفظ الى قرينة يعتمد عليها في إفادة الإباحة ، وما يدل عليها دلالة غير صريحة فيحتاج اللفظ للدلالة عليها الى قرينة تبين انها مرادة من اللفظ .

أولاً - الأساليب الصريحة :

١ - نفى الحرج ومن ذلك قول الله تعالى(١) : « ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم . . » فقد دلت الآية دلالة صريحة على إباحة الأكل من بيت الإنسان وبيت أبيه وبيت أمه لأن ذلك هو المعنى العرفي الذي يتبادر الى الذهن عند سماع نفى الحرج .

ومن ذلك ما رواه البخاري في صحيحه أن رسول الله وقف في حجة الوداع للناس في منى يسألونه ، فجاءه رجل فقال : لم أشعر فحطقت قبل أن أذبح . . ؟ فقال الرسول عليه السلام : إذبح ولا حرج . وجاء آخر فقال : لم أشعر فنحرت قبل أن أرمي . . ؟ فقال له النبي : أرم ولا حرج . فما سئل عن شيء قدم ولا أخر إلا قال : افعل ولا حرج . وهذا يفيد أن المشرع رفع الحرج عن كل من ترك الترتيب ناسياً . فصار ترك الترتيب بين الشعائر بالنسبة له مباحاً .

٢ - نفى الجناح : ومن ذلك قوله تعالى(٢) : « فإن أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا » فإن الأسلوب يدل صراحة على إباحة فطام الصبي قبل تمام الحولين ، لأن نفى الجناح كنفى الحرج في أنه يتبادر من كل منهما الى الذهن معنى الإباحة .

٣ - نفى كل من الاثم والمؤاخذه والحنث والسبيل : كما في قوله تعالى : « اذكروا الله في أيام معدودات فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه »(٣) فالآية صريحة في معنى الإباحة باعتبار الأصل لأنها رفعت الاثم عن الفعل وضده مما ، وخبرته بين التمجيل والتأخير برفع العقاب عن كل منهما .

ومن نفى المؤاخذه قوله تعالى : « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم . ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم »(٤) فإن رفع المؤاخذه في الآية صريح في إفادة رفع الاثم وعدم العقاب على الفعل الذي هو اللغو في اليمين . وظاهر أنه لا ثواب على الفعل . ولا معنى للإباحة إلا هذا .

ومن نفى الحنث الدال على الإباحة ما روى من أن الرسول عليه الصلاة والسلام قال(٥) : عندما ترامي قوم بحضرته بالنبال . فحلف أحدهم أنه أصاب الهدف وأن صاحبه أخطأ . فإذا الأمر بخلاف ذلك . فقال الآخر حنثت يا رسول الله . فقال عليه السلام : أيمان الرماة لغو لا حنث فيها ولا كفارة .

ومن نفى السبيل الدال على الإباحة دلالة صريحة فيما نرى قول الله سبحانه وتعالى : « ولن انتصر بعد ظلمه فأولئك ما عليهم من سبيل » يقول الإمام الرازي في تفسيره (٦) : ما عليهم من سبيل كعقوبة ومؤاخذه لأنهم أتوا بما أبيح لهم من الانتصار .

٤ - ومن أساليب الإباحة الصريحة نفى البأس . وهى مما ورد استعماله فى السنة فى عدة مواضع فمن ذلك ما رواه الامام أحمد فى مسنده من قوله عليه السلام : « لا بأس بالحيوان واحدا باثنين يدا بيد » فإنه يدل على إباحة بيع الحيوان مع التفاضل اذا لم يكن هناك أجل . ومن ذلك قوله عليه السلام فيها رواه الحكم عن وائلة بن الاسقع : « لا بأس بالحديث قدمت أو أخرت اذا أصبت معناه » فإنه يفيد إباحة رواية الحديث مع التقديم والتأخير فيه ما دام ذلك لا يؤثر فى المعنى . وهذا هو مذهب الجمهور فى صحة رواية الحديث بالمعنى وهو الحق تحقيقا لليسر ودفعا للحرص وعملا بظواهر النصوص كهذا الحديث وغيره . كما جاء فى كتاب (جمع الجوامع وشرحه) .

والفقهاء يستعملون كلمة لا بأس بمعنى الإباحة فى كتب الفقه ومن ذلك قول صاحب الاختيار (٧) : « ولا بأس بتوسد الحرير وافتراشه » ولا بأس بلبس ما سداه ابريسم ولحمته قطن أو خز » .

٥ - ومن أساليب الإباحة الصريحة كلمة (رفع القلم) جاء فيها أخرجه أحمد وأبو داود والنسائى والحاكم عن السيدة عائشة رضى الله عنهم أن الرسول صلى الله عليه وسلم قال : « رفع القلم عن ثلاثة : النائم حتى يستيقظ وعن المبتلى حتى يبرأ وعن الصبى حتى يكبر » فإنه يدل على إباحة ما يصدر عن هؤلاء من الأفعال لأنه لا إثم فى الفعل كما لا إثم فى الترك وذلك هو معنى الإباحة .

ومن ذلك كلمة رفع الخطأ . روى الطبرانى بسنده أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « رفع عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » والمقصود إنما هو رفع إثم الخطأ لا نفس الخطأ ورفع الإثم يفيد إباحة الفعل الصادر فى هذه الظروف . وهذا القدر كاف فى تحقيق الإباحة لأن المباح ما لا إثم فى فعله ولا تركه .

وكذلك كل ما يدل على التخفيف فى الأساليب العربية من غير حاجة الى قرينة مثل إن شئت ، لك أن تفعل . ونحو ذلك .

ثانيا - الأساليب الدالة على الإباحة دلالة غير صريحة :

وهذه قسمان فيما نرى : ملفوظة ، وغير ملفوظة وسنعرض كل واحد منها :

١ | الألفاظ التى تستفاد منها الإباحة بقرينة :

١ - صيغة الأمر : نقل الأهدى (٨) عن بعض الأصوليين أن صيغة الأمر وضعت حقيقة لإفادة الإباحة ، وأنها تفيد غيرها بطريق المجاز وتحتاج فى إفادة غير الإباحة الى قرينة . وهو رأى يبدو غريبا إذ الواقع أن دلالة صيغة الأمر على الإباحة دلالة مجازية تحتاج الى قرينة . على أننا انتهينا فى كتابنا « الأمر فى نصوص التشريع الإسلامى ودلالته على الأحكام » (٩) الى أن صيغة الأمر إنما وضعت فى أصل اللغة لمجرد الطلب ولا بد من القرينة لإفادة ما عدا ذلك . ودلالة صيغة الأمر على الإباحة تعتبر مجازية عند من يقول : إن الأمر وضع فى أصل اللغة لإفادة الندب وهو أبو هاشم الجبائى والمعتزلة ، وكذلك على رأى الماتريدى وأتباعه الذين يقولون إن صيغة الأمر موضوعة فى الأصل للقدر المشترك بين الوجوب والندب وهو مجرد الطلب ، وكذلك بالنسبة للقائلين بأنها مشتركة بين كل من الوجوب والندب أى موضوعة لكل على حدة . فإنها تكون مجازا فى استعمالها للإباحة وتحتاج الى قرينة لإفادتها .

وحتى عند القائلين بأن صيغة الأمر مشتركة فى إفادة الوجوب والتدب والإباحة حقيقة ، والقائلين بأنها مشتركة فى إفادة ذلك وفى إفادة التهديد أيضا فإن استعمالها فى الإباحة وإن كان حقيقيا عندهم إلا أنه يحتاج الى قرينة باعتبارها مشتركا . فيكون لا بد من القرينة فى استعمال الأمر للإباحة سواء قلنا إنه مجاز أو مشترك (١٠) .

ومن استعمالات الأمر فى الإباحة بالقرينة مجيئه بعد حظر سابق مثل قوله تعالى : « وإذا حللتم فاصطادوا » (١١) وذلك بعد قوله « غير محلى الصيد وأنتم حرم » ومثل قوله تعالى « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض وابتغوا » بعد قوله : « إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسموا الى ذكر الله وذروا البيع » .

٢ - مفاد النهى بعد الوجوب ، ومفاد نسخ الوجوب : قال السبكي والمحلى فى جمع الجوامع وشرحه : إن النهى بعد الوجوب للتحريم عند الجمهور وقيل للكرهه وقيل للإباحة نظرا الى أن النهى عن الشيء بعد وجوبه يرفع طلبه فيثبت التخيير فيه .

وجاء فى تقرير الشربيني على جمع الجوامع : إن الوجوب لشيء إذا نسخ بقى الجواز بمعنى عدم الحرج فى الفعل والترك . وقيل تبقى الإباحة فقط كما قالوا بالنسبة لنسخ الوجوب فى آية « كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين » .

٣ - ومن الأساليب غير الصريحة أيضا التعبير بالحل فإنه فيما نرى يفيد الإباحة إفادة غير صريحة فإن معناه الصريح ما قابل الحرام وهو يشمل المباح والواجب والمندوب والمكروه فيصلح للاستعمال فى واحد منها بقرينة فقول الله تعالى : « اليوم أحل لكم الطيبات » (١٢) فإنها تدل على إباحة أكل المستلزمات التى لم يرد ما يحرمها .

٤ - ومن الأساليب غير الصريحة نفى التحريم أو النهى عنه . ومن نفى التحريم قول الله تعالى : « قل من حرم زينة الله » (١٣) فإن هذا وإن كان استفهاما صورة ولفظا فهو نفى حقيقة ومعنى . ومن النهى عن التحريم قوله تعالى : « لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم » (١٤) فإن الآية نزلت فى الرد على الذين كانوا يتعمقون فى العبادة ويبالغون فى ترك الطيبات .

٥ - ومن أساليب الإباحة غير الصريحة الاستثناء من التحريم الصريح أو الضمنى فمن الأول قول الله تعالى : « وقد فصل لكم ما حرم عليكم إلا ما اضطررتم إليه » (١٥) ومن الثانى قوله صلى الله عليه وسلم فيما رواه الشيخان « لا يحل دم امرئ إلا بإحدى ثلاث : الثيب الزانى والنفس بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة » .

وقد يكون الاستثناء ضمنيا من التحريم الصريح ويفيد الإباحة كما فى قوله تعالى « حرمت عليكم الميتة والدم .. فمن اضطر فى مخمصة غير متجانف لاثم فإن الله غفور رحيم » (١٦) فقد صرح القرطبي (١٧) باعتبار هذا الأسلوب إباحة .

ب | ما يدل على الإباحة من غير لفظه :

فإن ذلك يكون من الأمور الفعلية فيشمل السنة الفعلية فى بعض أنواعها والسنة التقريرية . فما كان من الأعمال الجبلية كالقيام والقعود والأكل والشرب ونحوه فلا نزاع فى كونه على الإباحة بالنسبة للنبي ولأمته ، وما كان من أفعال

النبي غير المختصة به مما لم يقع بيانا وظهر فيه معنى القربة يكون من قبيل الإباحة عند المالكية لأنه لا يجوز أن يكون صادرا منه على وجه يقتضى الإثم لعصمته صلى الله عليه وسلم فثبت أنه لا بد أن يكون مباحا أو مندوبا أو واجبا وهذه الأقسام مشتركة فى رفع الحرج عن الفعل . فأما رجحان الفعل فلم يثبت على وجوده دليل مثبت بهذا أنه لا حرج فى فعله كما أنه لا رجحان فى فعله فكان مباحا (١٨) .

أما ما لم يظهر فيه وجه قربة فقد نقل كل من الشوكانى والدبوس فيه خلافا وأن الرازى قال : الصحيح أنه مباح واختار ذلك الجوينى فى البرهان وهو الراجح عند الحنابلة .

وأما السنة التقريرية . فإن ما سكت عنه النبى صلى الله عليه وسلم ولم يكن قد سبق منه النهى عنه ولا عرف تحريمه فإن سكوته عنه يدل على إباحته ورفع الحرج عن فاعله إذ لو لم يكن جائزا لكان تقريره لفاعله على فعله حراما من النبى ومن هذا ما روى عن جابر رضى الله عنه من حديث العزل « كنا نعزل فى عهد رسول الله والقرآن ينزل فبلغ ذلك رسول الله فلم ينهنا » فإن الفقهاء أخذوا من عدم نهى النبى صلى الله عليه وسلم دليلا على إباحة العزل لمنع الحمل .

هذا بالنسبة للأساليب الإباحة ، أما الصلة بين لفظ الإباحة والتخيير : فقد سبق أن قلنا فى المقال السابق إن الإباحة عند الأصوليين تخيير من الشارع بين الفعل والترك مع استواء طرفى الفعل والترك فلا ثواب ولا عقاب على فعل واحد منهما ، أما التخيير فإنه تارة يكون تخييرا على سبيل الإباحة بين فعل المباح وتركه وكل من الفعل والترك يتصف بالإباحة ، وتارة يكون بين بعض الواجبات وبعضها إلا أنها لا تكون واجبات على سبيل التعيين ، وهذا هو الواجب المخير كما فى خصال كفارة اليمين فى قوله تعالى : « فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة » (١٩) فإن فعل أى واحد منها يسقط المطالبة ، كما أن ترك كل واحد منها يقتضى الإثم . وتارة يقع التخيير بين بعض المطلوبات على سبيل الذنب كما فى التنفل قبل صلاة العصر فإن المكلف مخير بين أن يصلى ركعتين أو يصلى أربعاً . على أن المندوب فى ذاته فى مرتبة من التخيير وإن كانت دون التخيير فى المباح إلا أنها لا تخرج عن أنها تخيير ضرورة أنها لا ضرر فى ترك المندوب وإن كان يثاب على فعله بينما التخيير فى المباح لا ثواب فيه ولا عقاب ومن ذلك التخيير فى الأضحية بين الإبل والبقر والغنم إذا أثر الأضحية على الصدقة على أن هناك ناحية تخيير بين الصدقة والأضحية (٢٠) . فالتخيير أعم من الإباحة . إذ قد يكون التخيير بين المباحات كما يكون بين الواجبات بعضها مع بعض وكذلك يكون بين المندوبات . وأما الصلة بين الإباحة والحل . فقد عرفنا أن الإباحة بمعنى التخيير من الشارع بين الفعل والترك . أما الحل فإنه فى لسان الشرع وفى اصطلاح الفقهاء أعم من ذلك لأنه يطلق دائما على ما يقابل الحرام . فالحلال هو ما ليس ممنوعا منعاً باتاً يدل على ذلك وروده فى الكتاب والسنة مقابلاً للحرام الذى هو خطاب الشارع بالكف عن الشيء على سبيل الجزم . وإذا كان الحلال مقابلاً للحرام وجب أن يشمل كل ما عداه فيدخل فيه المباح والمندوب والواجب بل والمكروه ولذا صرح الفقهاء فى مناسبات مختلفة بالحل مع الكراهة وفى هذا يقول العزيمى عند قول الرسول صلى الله عليه وسلم : « أبغض الحلال الى الله الطلاق » (٢١) أن الحلال هو الجائز الفعل والمراد غير الحرام فيشمل

المكروه . ومع هذا فمن الفقهاء من لم يعتبر الحلال شاملا للمكروه وقصر الحلال على ما يشمل الواجب والمندوب والمباح . وأفرد للمكروه قسما يقابل كلا من الحلال والحرام ، ومنهم من جعله داخلا فى قسم الحرام على ما بيناه تفصيلا فى كتابنا (الاباحة عند الأصوليين والفقهاء) .

وأما الصلة بين لفظ الاباحة ولفظ الجواز . فاننا نجد الامام الغزالى يصرح بأن الجواز مرادف للاباحة . بينما يرى غيره أن الجائز أعم من المباح فالجائز ما سوى الحرام والمكروه وبذا يكون شاملا لكل من الواجب والمندوب والمباح ويكون على هذا مرادفا للفظ حلال بالاطلاق المشهور .

فالجائز يستعمل بمعنى المباح على ما هو مسلك الغزالى وبمعنى الحلال وهو المتداول كثيرا فى عبارات الفقهاء وبالنظر يبين أن لكلمة الجواز استعمالا ثالثا يجعلها مرادفة لكلمة صحة ومن هذا قولهم فى باب الطهارة « المياه التى يجوز التطهير بها سبعة مياه .. والمياه التى لا يجوز التطهير بها .. » .

وأما الصلة بين الاباحة والصحة .. فالواقع أن حقيقة الاباحة وماهيتها تبين حقيقة الصحة وماهيتها .. فان الاباحة كما هى التخيير بين الفعل والترك .. وأما الصحة فانها موافقة الفعل ذى الوجهين الشرع . والتخيير وصف من أوصاف الشارع . أما الصحة فهى وصف للفعل الذى يقع من المكلف . ولهذا يقال : إن الاباحة من الاحكام التكليفية ، أما الصحة فبعض الأصوليين يعتبرها حكما عقليا . والجمهور منهم يعتبرونها من الاحكام الشرعية الوضعية باعتبار أنها تعرف من جهة الشرع (٢٢) .

والى اللقاء فى المقال التالى حيث نتكلم عن أسباب الاباحة .

- (١) سورة النور الآية ٦١ .
- (٢) سورة البقرة الآية ٢٢٣ .
- (٣) سورة البقرة آية ٢٠٣ والمقصود تعجيل التكبير فى أيام التشريق بالحج .
- (٤) سورة البقرة آية ٢٣٥ .
- (٥) الجامع الاحكام القرآن للقرطبى ٢ ص ١٠٠ .
- (٦) التفسير الكبير ٢٧ ص ١٨١ .
- (٧) الاختيار شرح المختار ٣ ص ٢٢٢ .
- (٨) الاحكام فى أصول الاحكام ٢ ص ٢٠٨ .
- (٩) ص ٢٢٧/٢٤٥ والكتاب مطبوع سنة ١٩٦٧ بالقاهرة .
- (١٠) راجع ابن الحاجب ١ ص ٤٢٨ وأرشاد الفحول ص ٨٨ .
- (١١) سورة المائدة آية ٢ .
- (١٢) سورة المائدة آية ٣ .
- (١٣) سورة الاعراف آية ٣٢ .
- (١٤) سورة المائدة آية ١٧ .
- (١٥) سورة الانعام آية ١١٩ .
- (١٦) سورة المائدة آية ٢ .
- (١٧) الجامع الاحكام القرآن ٢ ص ٢١٦ .
- (١٨) أنظر أرشاد الفحول للشوكاني ص ٣٤ .
- (١٩) سورة المائدة الآية ٨٩ .
- (٢٠) راجع المغنى لابن قدامة الحنبلى ٨ ص ٨١٨/٨١٦ .
- (٢١) فى كتابه السراج المنير الجامع الصغير ١ ص ١٩ .
- (٢٢) وقد بينا تفصيل ذلك فى كتابنا بمباحث الحكم عند الأصوليين .

آفة البحث العلمي عند الغربيين وأمثياعهم

للدكتور / محمد سعيد رمضان البوطى

والمقارنة والبحث ، فان هذه الطاقة قد لا تغنيه فى الوصول الى الحق اى غناء ، لأن مادة البحث نفسها لم تتكامل تحت نظره وبين يدي فكره . واذا كانت هذه القاعدة من أهم منطلقات علماء الشريعة الإسلامية بصدد دخولهم فى اى بحث علمى ، فإنها لتعتبر جانباً مهملًا ، بل مجهولًا ، لدى أكثر الباحثين من علماء الغرب بصدد البحث فى اى حقيقة علمية مما لا يخضع لبرهان التجربة والملاحظة ، كشئون التاريخ والتاريخ الطبيعى وقضايا النفس وأكثر مسائل العقيدة وما قد يتبعها . فمهما توفر فى أبحاثهم — بعد ذلك — من مقومات الدقة فى الدرس ومظاهر المنهجية او الموضوعية فى البحث ، فإن شيئاً منه قد لا يغنيهم عن

«السبر والتقسيم» قاعدة يعتمد عليها علماء أصول الشريعة الإسلامية ، لدى استنباط علل الأحكام والتأكد من صحتها . وهى تعنى استشارة جميع الاحتمالات ، وعرضها فى تصنيف وتقسيم شاملين أمام الفكر ثم دراستها واحدة إثر أخرى ، للكشف عن العلة التى لا بد أن تكون كامنة فى واحدة منها . والقيمة العلمية فى هذه القاعدة ، هى استقصاء الاحتمالات كلها ، واتخاذ ذلك أساساً للمقارنة والبحث فان أكثر ما قد يكون سبباً لزلّة الباحث العالم ، فى دراسة بحث ما ، إنما هو عدم انطلاقه من نظرة شاملة مستقصية للاحتتمالات الواردة ومهما أوتى بعد ذلك طاقة فى التأمل

كشف الحقيقة شيئا ، لما أوضحنا من أن ضرورة تجميع المادة العلمية وحصر الاحتمالات الواردة بشأنها ، ينبغى أن تكون الخطوة الأولى فى السير إلى أى دراسة أو بحث .

السر فى ذلك

ومن المعلوم أن استقصاء الاحتمالات كلها ، ووضعها جميعا تحت مجهر واحد من النظر والفحص ، هو المقصود بالموضوعية التى هى الأساس الأول لسلامة البحث العلمى ، وضمان الوصول إلى نتائج سليمة صادقة من ورائه .

ومن المعروف أن « موضوعية البحث » من أكثر الكلمات التى يحتفل بها الغربيون فى أبحاثهم ، ومن ثم فهى منسوبة إليهم وملتبسة بهم أكثر من أن تنسب إلى أى فئة أخرى . فلماذا لا تتبوا هذه القاعدة عندهم مكانها اللائق ، وفيم تكون مهلة بل مجهولة عندهم ؟! .. وما السر فى هذا التناقض البين ، بين المباهاة بالموضوعية من جانب وإهمال أهم مقومات هذه الموضوعية من جانب آخر ؟! ..

والجواب ، أن موضوعية البحث قد تبدو حقيقة ثابتة فى تلك الدراسات العلمية الأخرى المتعلقة بظواهر الطبيعة مما يخضع لبرهان التجربة والحس . وهى دراسات أبدع الفكر الغربى لها بحق لا مزية فيه « منهاج من البحث الموضوعى الذى لا يشوبه أى خلل أو نقص .

أما تلك الدراسات الأخرى ، التى ألحنا إلى أصناف منها ، فقد تخلفت الموضوعية عنها تخلفا كبيرا وخطيرا ،

مما جعلها تصبح فريسة للرغبة والبواعث النفسية أكثر من أن تكون موضوع بحث علمى مجرد .

أكثر هذه الدراسات تنطلق عندهم من رغبة سابقة فى الوصول إلى نتائج معينة ، ولا تبدأ من نقطة الدراسة العامة للاحتتمالات المطلقة .

ومن شأن الرغبة السابقة التى تتطلع إلى نتيجة بخصوصها ، أو التى تتجافى عن نتيجة بخصوصها ، أن تفرض على صاحبها أمانة بعض الاحتمالات سلفا ، وبالتالي فهى تفرض عليه طيها عن النظر والبحث مطلقا .

وقد يكون العامل فى إماتة بعض الاحتمالات ، أو إهمال النظر فيها ، جهلا بما قد يكون لهذا الاحتمال من أهمية أو قيمة ، ولكنه يكون ، فى أغلب الأحيان « باعنا نفسيا يتمثل فى عصبية أو تقليد أو سلطان عرف أو بيئة ..

وليس بعجيب ولا مستهجن أن يتسلل باعث نفسى من هذا القبيل إلى مجال البحث والعلم خفية عن صاحبه ودون أن يتنبه إلى تدخله فى التأثير والحكم . ذلك لأن من شأن النفس أن تخادع العقل وتغافله بين حين وآخر ، فتلبس الأمر عليه وتخلط أمامه الموازين بأشباهها ، ولكن العجيب والمستهجن حقا ، أن يتنبه الباحث من نفسه إلى هذه الظاهرة فيقرها ، ثم يتخذ منها منهجا لاكتشاف الحقائق وسبيل الاعتقاد بها ! ..

العجيب أن تظهر فى الغرب مدرسة تعلم الباحث لدى استقراء الاحتمالات المتعلقة بشرح حقيقة ما أن يستبعد منها سلفا ما لا يرغب فيه ،

مظهرا للحيرة فى شأنها أكثر من أن تكون اقترابا اليها لحل مضمونها ! ..
وطبيعى أن تتناسخ النظريات بسبب ذلك فى شأنها ، فى تطواف دائب ضمن حلقة مفرغة لا نهاية لها .

والنقاش فيها كلام فارغ

والذين يغيب عن بالهم هذا الواقع الخطير الذى نتحدث عنه ، يتوهمون أن النقاش فى مثل هذه النظريات والآراء القائمة على هذا المنهج ، قد يعود بأصحابها إلى سبيل الرشـد والمنطق السليم ، فيبدؤون حياة بل عصرا ، من المناقشة والجدال اللذين لانهاية لهما ولا ثمرة من ورائهما .
وشىء طبيعى أن يظل الأمر كذلك لأن منطلق كل من الطرفين يختلف اختلافا جذريا عن الآخر . فلا مطعم للفروع التى تنبثق عن كل منهما إلا أن تسير فى خطين متباعدين عن بعضهما قدر اعتماد المنطلقين على أقل تقدير .

وهكذا ، فإن الخوض فى مناقشة من يحلل لك الفتح الإسلامى مثلا على أنه انتصار يسار على يمين ، أو تمرد على عوايل الانغلاق الاقتصادى فى الجزيرة العربية ، أو ثورة السيادة العربية على العنصر الأعجمى — خوض فيما لا طائل فيه من الكلام وانحصار ضمن دائرة مغلقة من الحديث . ذلك لأن صاحب هذا التحليل أمات منذ أول بحثه احتمال نبوة محمد عليه الصلاة والسلام وصدقه فيما جاء يخبر عن ربه ، وطواه عن أى التفات إليه أو نظره فيه، فمشى بذلك فى طريق مسدود . ليجد أمامه أحد احتمالات ثلاثة لا رابع لها ،

والا يبقى منها تحت مجهر البحث والنظر إلا ما يتفق مع رغباته وينسجم مع أمانيه المتعلقة بتفسير تلك الحقيقة . فهى تعلمه مثلا بصدد البحث فى الأديان واكتشاف السدين الحق منها أن يستعرض الاحتمالات المتمثلة فى المسيحية أو اللاادرية أو الإسلام ، فيسقط الإسلام منها سلفا ، لأنه احتمال غير مرغوب فيه ، فهو محكوم عليه إذا بالموت ! .. ثم يحصر بحثه فى الاحتمالين الباقيين والمقارنة بينهما (١) .

تحول الحقائق الواضحة الى الغار مظلمة

ولا ريب أن تسير منهج البحث فى حقيقة الشىء تحت سلطان الرغبة قد يورث النفس رضى وبهجة ويشعرها بتحقيق بعض أمانيتها ، ولو فى نطاق الوهم والخيال ، وقد تكون من ورائه فائدة أهم فيما يبدو ، كحفظ ذاتية الأمة من أن تذوب فى كيانات أخرى . وكتوفير قوالب فكرية — ولو لم يكن لها مصداق فى الخارج — تحافظ على شخصيتها من أن تبيع ثم تتعرض للتجسد فى قوالب أخرى .
غير أن هذا السبيل ، بالإضافة الى كونه لا يحقق إلا فوائد وهمية ، من شأنه أن يضخى بقيم جوهرية ذات تأثير بالغ وخطير فى حياة الإنسان . فحسبه أنه يسدل فوق الحقائق الواضحة حجابا ، ويبعد المسافة بينها وبين كل محاولة لزيد من العلم بها ، ويحيلها إلى الغار وأحاجى غامضة بدون أى موجب أو سبب حقيقى مفيد ، فتغدو بذلك جميع النظريات المطروحة فى تفسيرها

وتسمى افتثانا وظلها سبل الدراية والبحث ! ..

من هذه القضايا تلك النظريات المضطربة المتناقضة عن قصة النشأة الإنسانية وتطورها فإنها هي « بدءا من آراء لامارك الى الداروينية القديمة الى ما تطورت اليه من الداروينية الحديثة » انعكاسات حيرة فى تفسير تاريخ النشأة الإنسانية واكتشاف أسرارها ! .. وما كان لهذا البحث أن يزج أصحابه فى أى حيرة لو أنهم استعرضوا منذ أول الطريق الاحتمالات الواردة كلها « دون أن ينبذوا أى واحد منها سلفا ! .. اذا لوجدوا قصة هذه النشأة مدونة من قبل خالق الانسان ومبدعه جل جلاله ، واذا لاستراحوا وأراحوا ، ولاخضعوا الفكر والعقل لقول هذا المبدع جل جلاله : (ما أشهدتهم خلق السموات والأرض ولا خلق أنفسهم وما كنت متخذ المضلين عضدا) .

ولكنهم لما نبذوا من احتمالات الأمر ما لا رغبة لهم فيه ، فلم يقفوا عنده بأى تأمل أو نظر ، كان لا بد لهم أن يحصروا أنفسهم فى الحلقة التى انطبقت عليهم ، أو فى نهاية الطريق الذى سدوه على أنفسهم ، ووجدوا أنفسهم يقولون : لا بد أن الإنسان تطور من كائن بسيط تحت سلطان القانون الطبيعى الذى يسطى أولوية البقاء للأصلح ويقضى على كل متخلف فى دروب الضعف أو الفساد ! .

قيل لهم : ولكن من الذى وضع مقياس الأصلح ؟ .. وابن هذ القانون من الطبيعة التى تجفف مستنقعات شاسعة أو تحسر مياهها غامرة فتتلفى على أعقاب ذلك حياة ملايين من الأرواح كان من الممكن

ثم ليجد نفسه مضطرا إلى اختيار واحد منها . إذ مهما كانت هذه الاحتمالات بعيدة عن المنطق والبرهان التاريخي ، فلا مندوحة له عن أن يغمض العين ويقبل أى واحد منها إذا كان حريصا ألا يعود من بحثه خالى الوفاض ! ..

المنطق الوهمي ! ..

ومهما كان خطأ مثل هذا المنهج بينا ، فإن صاحبه منطقي مع نفسه بالنظر لاحتصاره ضمن ما فى هذا الطريق المسدود . لقد رأى أمامه هذه التفسيرات الثلاثة ولم ير غيرها ، إذا لا بد أن الحقيقة مخبوءة داخل واحد منها .

وهذا هو المنطق الوهمي الذى أحال كثيرا من الظنون بل الأوهام المجردة الى أحكام علمية ومسلمات قطعية ! .. إذ كان المصباح الذى من شأنه أن يكشف عن زيفها وبطلانها قد أبعد عن ساحة البحث كلها ، فغدت الساحة دينا لهذا الأوهام وحدها . انه على كل حال منطق ، وإن كان وهميا . وربما لبست الأوهام للعقول ثوب الحقيقة فأتخذت بها ، فكان لها من ذلك بعض العذر ! .

من صور هذا المنطق الوهمي

وما أكثر القضايا والأبحاث العلمية التى ذهبت فيها الحقائق ضحية هذا المنطق الوهمي ، فأنمحت عنها معالم الحق ، وانحصرت من حولها مسالك البحث ، وسدت اليها منافذ النظر الحر ، حتى غدت الغازا مغلقة تحوم من حولها صور الحيرة والاضطراب

صادق مع نفسه عندما يقول وهو في محبسه ذاك : هذا كل ما أراه أمامي فهل للعقل من سبيل إلا أن يتخير أقرب الحلول؟! .. ولكنه جهل عظيم وخداع خطير أمام مقياس الانطلاق في دنيا الحقيقة كلها ، بكافة احتمالاتها الواردة ، دون تحكيم للرغبة ولا للبيئة ولا للتقاليد ولا لسلطان المنفعة .

وصورة أخرى

واليك صورة أخرى لهذا المنطق .. ذلك الموضوع الذي تظل طائفة كبرى من الباحثين في حيرة مستمرة من أمره ألا وهو التحقيق في هوية الشريعة الإسلامية . لقد قلبت هذه الطائفة أمر الشريعة الإسلامية على كل وجه يمكن أن يعطى دلالة على حقيقتها وأصلها ، إلا وجها واحدا لم تتشأ أن تجعله موضوع بحث مطلقا ، وذلك هو وجه كونها وحيا من الله تعالى بواسطة جبريل إلى نبيه محمد عليه الصلاة والسلام .

وهكذا ، فقد تكونت حول هذه الطائفة من الأوجه والاحتمالات الباقية حلقة مفرغة مقلدة ، وكان لا بد لها أن تنبش عن الحقيقة التي تعود إليها هوية هذا التشريع ضمن هذه الحلقة فقط .

فما هي تلك الاحتمالات الباقية ؟ .. إنها احتمال أن تكون الشريعة الإسلامية طبيعة جديدة معدلة عن التشريعات اليهودية ، واحتمال أن تكون مقتبسة من التشريع الروماني بعامل احتكاك الجزيرة العربية بما

أن تواصل سيرها في نجاح الحياة مستظلة بحماية القوة والصلاح ؟ . بل أين هذا القانون من الدنيا العريضة التي يزدحم فيها جميع أشكال الموجودات بدءا من أصغر جزئيات الفاسد والضعيف إلى أرقى نماذج الأقوى والأصلح دون أن ينسخ الصالح منها الفاسد عن الوجود ؟ .. قالوا : فلنقرر إذا أنه تطور عشوائية وطفرة وليس تطور سمو وصلاح ! .. قيل لهم فهلا شددت الطفرة الإنسان ذات مرة إلى الخلف بدلا من أن تنهض به دائما إلى الأعلى ؟ .. وهلا تجاوزت مرة واحدة خط النظام الدقيق الذي يسير وفق خط مرسوم إلى تحقيق علة غائية وقد علم جميع العقلاء أن « العلة الغائية » تمثل أعقد عمليات التنظيم والتدبير ؟ .. وما لهذه الطفرة العجيبة في تدبيرها أبدعت حياة الإنسان من هلاميات لا شأن لها ، ثم ظلت تنهض بها في معارج السمو والتصعيد المادي والمعنوي إلى أن أقامته عند عتبة الأسرار الكونية ، وأورثته علم استغلالها وتسخيرها ؟ ..!

قالوا : فماذا نقول إذا ؟ .. إنه على كل حال خير تفسير يمكن أن يتسق مع الظواهر الطبيعية المرئية أمامنا ، وهو على ما فيه من نقاط ضعف وعوامل نقد ، أقرب إلى الفكر العلمي من القول بأن الأرض أو السماء انشقت فجأة عن كائن معقد الصنع عجيب الطوية ، يهدد الأرض بقوته ويطيح إلى القمر والنجوم بسلطانه ! . أجل .. إنه منطق ، ولكنه منطق وهمي ، ينسجم مع عقلية ذاك الذي وضع نفسه في حلقة مقلدة أو حصر نفسه في طريق مسدود . ومن ثم فهو

تحتضن أكثر القضايا العلمية والفكرية
عند الغرب وأشياعهم وعبيدهم
من الشرق .

أما الاسلام ، فهو بحق ، المربي
العظيم الذى ينشئ عقول المسلمين
على التنزه عن هذه اللعبة التى لا تليق
بقداسة العقل الإنسانى وحريته .
والرغبة ، والمنفعة ، والتقاليد ،
والبيئة — كل ذلك يأتى ، فيما يقضى
به الاسلام ، من وراء السلطان المطلق
للعقل . . العقل الصافى عن لقاح
المؤثرات أيا كانت ومن أى جهة
وفدت . .

وحرية العقل — فيما يقضى به
الإسلام — أمانة مقدسة استودعها
الإنسان . وإى تضيق فى مجاله
الطبيعى ، أو انتقاص من سبله
ونوافذه ، خيانة كبرى يلقي عليها
صاحبها العقاب الرهيب من الله
يوم القيامة .

وحرية العقل لا تعرف — فيما
يقضى به الإسلام — شيئا اسمه
« وجهات النظر » ! . . إذ أن وجهات
النظر هذه ليست الا نوافذ فى
سجون يرى العقل الإنسانى فى كل
منها — إذ يكون سجيناً — جانباً من
جوانب الحقيقة الواحدة ، حيث تتحطم
الحقيقة جذاذاً بين نوافذ هذه
السجون المختلفة .

وصدق الله إذ يعبر بيانه المعجز
عن هذا كله بقوله :

« ولا تقف ما ليس لك به علم .
إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك
كان عنه مسؤولاً » .

حولها من المستعمرات الرومانية ،
واحتمال أن تكون انعكاساً لحضارة
سبأ أو شريعة حمورابى .

وإذا كان الاحتمال الأول مردوداً
بفصول مبسوبة من البحوث العلمية
المعروفة ، فليؤخذ بالاحتمال الثانى
إذا . . أما إذا كشفت البحوث
التاريخية الثابتة عن أنه لا مجال للقول
بأن الشريعة الإسلامية مقتبسة عن
شريعة الرومان ، فلا مناص عندئذ
من القول بالاحتمال الثالث . ومهما
كانت هذه الاحتمالات مدفوعة بسلطان
المنطق والعلم ، فإنه أولى فى ميزان
العلم والعقل من القول بأن هذه
الشريعة المتكاملة الوافية التى تعكس
آثار حضارة باسقة ، قد ظهرت فى
بادية قاحلة ، والفتها أدمغة البادية
والصحراء ، مع ما هو ثابت من أن
ناقذ الشيء لا يعطيه . (٢) .

أجل . . إن هذا أيضاً منطوق ! . .
ولكنه منطوق من قد سجن نفسه فى
غرفة ليس فيها من الطعام الا كسرة
خبز يابسة ، الى جانب بقية إدام
فاسد بشيع ، الى جانب ماء آسن
مستقذر ، ومن وراء باب الغرفة كل ما
تهفو اليه النفس من الطيبات ! . .
لاجرم أنه — وقد أحكم سد الباب
على نفسه — منطوقى مع تفكيره عندما
يخير نفسه بين الكسرة اليابسة والإدام
البشيع ، ثم يبرهن لها بما يبصرها
من أرض الغرفة وجهاتها الخالية
الأربع ، على أنه ليس ثمة ما يصلح
أن يؤكل إلا هذا وذاك ! . .

أما الاسلام فقد ربي العقول على
التنزه عن هذا

ويظل من هذا المنطق الوهمى

(١) انظر « العقل والدين » لوليم جيمس ص : ٤ . .

(٢) ألقى صاحب هذا المقال محاضرة فى رابطة الحقوقيين يدمشق عنوانها « ذاتية
التشريع الإسلامى فى رسالة محمد عليه الصلاة والسلام » لعلها أن تهباً قريبا للنشر .

ذكرى ميلاد

مكي وكيف

للأستاذ أحمد محمد جمال

في أوائل هذا الشهر الأنور ربيع الأول ، ما بين اليوم التاسع منه واليوم الثاني عشر — على اختلاف الرواية — ولد محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه .. (محمد) الذي جاء استجابة لدعوة أبيه إبراهيم (١) وتحقيقا لبشرى أخيه عيسى (٢) وتصديقا لرؤيا أمه آمنة حين رأت وهي حامل به أن نورا خرج منها أضاعت له قصور الشام .
وقد اعتاد المسلمون — هيئات وإذاعات وصحافات — أن يتحفوا بذكرى هذا الميلاد الشريف ، حيث تلقى الخطب ، وتنشر المقالات ، وتنشر القصائد .. التي تمجد (محمدا) وتروى سيرته ، وتصور بطولته ، وتذكر برسالته الفذة التي بعثه الله بها إلى الناس كافة ، لانقاذهم مما ركبهم من جهالة ، وما ركبه من ضلال ..

وحق للمسلمين : أن يبتهجوا لذكرى مولد النبي الحبيب صلى الله عليه وسلم وبارك ، وأن ينشطوا قلوبا وعقولا لإحياء ذكرياته الجلائل ، وحق (أحمد) نفسه أن يحظى بهذا الاهتمام والتحفى من أمته التي جاء صلى الله عليه وسلم وبارك — حريصا على هداها ، رحيما في سياستها ، حكيما في قيادتها ، عادلا في قضائها ، باتيا لأمجادها ، مرتفعا بها في مدارج الخير والكمال ، ومعارض الحق والجلال .
ونحن — هنا في مكة المكرمة — مسقط رأس محمد ، وفي مهبط الوحي الإلهي عليه ، ومنزل رسالة الاسلام إليه — أحق الناس بذكره ، وأولاهم بالتذكير به .. صلى الله عليه وسلم وبارك عليه .

الرسول

تَنفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ؟

ان (محمدا) بعث من العرب اليهم والى الناس كافة ، وولد في ارضهم ، ودرج عليها ، وسعى في شعابها نذيرا وبشيرا ، ثم اذاع واصحابه واتباعه من بعده : برسالته هدى ورحمة وبشرى للمسلمين .
هل اردد ما يقوله غيرى : ان الحضارة الإسلامية التي انشأها محمد بن عبد الله هي أسلم الحضارات الانسانية وأكرمها وأقومها وأحكمها : تشريعا وتعلما وتربية واجتماعا وسياسة ؟
■ أم أقول إن (الاسلام) الذي جاء به محمد بن عبد الله قد ازداد بتقدم العلوم البشرية واكتشافاتها ، وتأملات علماء العصر وتفكيراتهم ظهورا وبيانا على أنه الدين الحق : عقيدة وشريعة وخلقا — وفاء بالوعدة القرآنية : (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ..) (٣) ؟

لا أريد ان أقول هذا ولا ذاك ؟ فهو جملة وتفصيلا كلام معروف : وتاريخ مقرر ، وحقيقة لا تحتاج الى دليل .. لأن أعداء الاسلام أنفسهم شهدوا بها ..

■ وإنما أريد ان أقول شيئا آخر .. فى ذكرى ميلاد محمد عليه الصلاة والسلام . أريد ان أقول : أننا نحن المسلمين نفتخر (محمدا) كثيرا ، كثيرا جدا ، نذكره فى صلواتنا الخمس ونوافلها ، ونذكره بعدها مع التسبيح

بحمد الله وتكبيره ، ويذكره فريق منا باوراد خاصة محددة بايام الأسبوع ،
ونذكره أيضا كلما اذن المؤذن ، وكلما أقيمت الصلاة (٤) .

ولكننا مع هذا الذكر الدائم المكرر له صلى الله عليه وسلم وبارك —
لا نتجاوز النطق به بأفواهنا عندما نشهد برسالته ، أو نصلى ونسلم عليه .
وهي (صلاة) مطلوبة ومندوبة ، وراغم أنفس امرئ ذكر محمد عنده فلم
يصل عليه — كما جاء في حديث نبوى — والقرآن قبل ذلك يقول : (إن
الله وملائكته يصلون على النبي ، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا
تسليما) (٥) ..

غير أنا مطالبون وملزمون : أن نذكر (محمدا) نكرا عمليا ، نكرا
خلقيا ، نكرا سلوكيا :

● « لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله
واليوم الآخر .. »

● « من يطع الرسول فقد أطاع الله » .

● « يا أيها الذين آمنوا اطيعوا الله ، واطيعوا الرسول وأولى
الأمر منكم .. »

● « وما آتاكم الرسول فخذوه ، وما نهاكم عنه فانتهوا » .

● « قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » .

علينا — إذن — حين يرد اسمه الكريم في اذان المؤذن ، وفي
اقامة الصلاة وتحياتها وبعد قضائها ، وعندما يذكره واعظ أو محدث أو
كاتب — علينا أن نصلى عليه صلاة من قلوبنا ، لا بالسنتنا وحدها .. صلاة
بعقولنا لا بوجداننا فقط .. صلاة نتذكر بها سيرة معلمنا الأول ، وقائدنا
الافضل ، ورائدنا الأمثل .. صلاة نتدبر بها ما نحن فيه خلافا لما يجب ان
نكون عليه كاتباع لهذا النبي الكريم : من (قوة) أمرنا بإعدادها (٦)
و (عزة) وصفنا بها (٧) .

وعن (خلق) محمد الذي يطالبنا القرآن أن نتخذه أسوة حسنة
— كما أسلفنا — يقول القرآن :

— « وإنك لعلى خلق عظيم » .

— « لقد جاءكم رسول من أنفسكم ، عزيز عليه ما عنتم ، حريص
عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم » .

— « قنما رحمة من الله لنت لهم ، ولو كنت فظا غليظ القلب
لانفضوا من حولك ، فاعف عنهم ، واستغفر لهم ، وشاورهم في الأمر » .
— « محمد رسول الله ، والذين معه أشداء على الكفار رحماء
بينهم » .

هذا غيض من فيض مما يذكره القرآن عن (محمد) صلى الله عليه
وسلم ، وعما جاء به من هدى ونور . ولو ذهبت أجمع ما يذكره القرآن
عنه في موضوع الحكم ، وموضوع المعاملة ، والأسرة الأبصرتم عجبا ،
ولانتشيتهم طربا من القرآن الذي هو خلق محمد ، أو من خلق محمد الذي
هو القرآن (٨) ولكن الحديث — لو فعلت — يطول ، والمقام لا يتسع ،
فحسبنا هذا التذكير الوجيز ..

حسبنا أن نذكر أن (محمدا) بعث رحمة للعالمين ، وكان هو في
نفسه وأهله وأمة رحيمًا رؤوفا ، يعفو ويستغفر ، ولا يستبد دون أمته
برأى منفرد إلا أن يكون ، وحبا من ، به العلم الحكمة .

● وكان — صلى الله عليه وسلم — حريصا على أمته ان تهتدى وترشد عزيزا عليه ان تجهل أو تضل ، أو تتفرق شيعا وأحزابا .
● وكان سراجا منيرا بأخلاقه ومعاملاته ومحادثاته ، لا ظلم ولا ظلام في ما يقول وما يفعل .

● وكانت أمته التي عايشته وصاحبته : متراحمة فيما بينها ، اقتداء بقائدها الراشد ومعلمها الأمين ، كما كانت شديدة على اعداء دينها الذين يدسون له ويكيدون .

وكاثر أو ثمر للذكرى والتذكر : يجب علينا اقتداء بالنبي الكريم وأصحابه : أن نكون رحماء فيما بيننا ، أشداء على عدونا ، معدين للقوة التي أمرنا بها ، طالبين للعزة التي أسبغت علينا .



والقرآن الكريم الذي هو خلق (محمد) صلى الله عليه وسلم يجعل الذكرى واجبا ، ويصفها بأنها « تنفع المؤمنين » ، ويحثنا نحن أتباع هذا النبي العظيم على التذكر الدائم لأحداث الماضي ، وأخبار الغابرين . ذلك بان لكل حدث فردى أو جماعى « سار أو ضار : ذكرى نافعة أو رادعة .. تحفز وتوقظ وتنهض .. إن كانت شرا فإلى الخير ، وإن كانت خيرا فإلى المزيد منه ..

ونكريات القرآن الكريم من قصص وأخبار وعبر : دليل على تحفى الاسلام (بواجب الذكرى) وحثه المسلمين على الاعتاض بها ، والانتفاع منها . وحسبنا حجة بالغة واحدة فى هذا المقام هذه الآية القرآنية :

● « لقد كان فى قصصهم عبرة لأولى الألباب » (٩) .

وحسبنا أيضا استدلالا على وجوب (الذكرى) ان ننظر فى لفظتى « انكروا » الواردة فى القرآن كثيرا ، وما جاء بعدها من قصص وأحداث وأخبار عن السابقين .. ساقها القرآن لتكون بواعث عبر ، وحوافز همم ، ومصادر عزمات للمسلمين .

وحسبنا كذلك أن نقدر — كما قدر المفسرون قبلنا — كلمتى « انكروا » قبل لفظة (إذ) الواردة فى القرآن مرات أكثر وأكثر .. فهى تاريخ مديد مفيد ، لأجيال وأمم ، وحسنات وسيئات ، ونعم ونقم ، وحضارات وجاهليات ..

لقد جاء — فى القرآن — من نكريات نبينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ..

● « وإذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك ، أو يقتلوك أو يخرجوك . ويمكرون ويمكر الله ، والله خير الماكرين » .

● « وانكروا إذ أنتم قليل مستضعفون فى الأرض تخافون أن يتخطفكم الناس ، فأواكم وأيدكم بنصره ، ورزقكم من الطيبات لعلكم تشكرون » .

● « وانكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء لله بين قلوبكم فاصبحتم بنعمته إخوانا » وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها » .
● « وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم » وتودون أن غير ذات الشوكة تكون لكم . ويريد الله أن يحق الحق بكلماته » ويقطع دابر الكافرين » ..

وجاء في القرآن من ذكريات موسى عليه السلام وقومه بنى إسرائيل :
— « وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة » ثم اتخذتم العجل من بعده وأنتم ظالمون » .

— « وإذ قلتم يا موسى لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة » فآخذتكم المصاعقة وأنتم تنظرون » .

— « وإذ قلتم يا موسى لن نصبر على طعام واحد » .

— « يا بنى إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم » .

وجاء في القرآن أيضا من ذكريات عيسى عليه السلام وقومه النصارى هذه الآيات :

— « وإذ قال الله يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتى عليك وعلى والدتك إذ أيدتك بروح القدس » تكلم الناس فى المهد وكهلا » .

— « وإذ أوحيت الى الحواريين أن آمنوا بى وبرسولى قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون » ..

— « إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ؟ قال اتقوا الله أن كنتم مؤمنين » .

وجاء فيه من ذكريات الأنبياء والأقوام الآخرين هذه الآيات :

— « إذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم » فسجدوا إلا إبليس » ..

— « وإذ بوانا لإبراهيم مكان البيت ألا تشرك بى شيئا » وطهر بيتى للطائفين والقائمين والركع السجود » .

— « وانكر عبادنا إبراهيم واسحاق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار » .



هذه أمثلة قليلة من ذكريات القرآن الكريم عن قصص الانبياء السابقين وأممهم ، وما تركوا من عبر وعظات تنفع أو تردع . وهى دليل مبين على أن (الذكرى) واجبة لأنها « تنفع المؤمنين » .

ونعود لذكرى « الميلاد النبوى » وصاحبها الحبيب صلى الله عليه وسلم . فنجد القرآن يصفه عليه الصلاة والسلام بأنه (ذكر) فى قوله تبارك وتعالى : « فاتقوا الله يا أولى الألباب الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا » رسولا يتلو عليكم آيات الله مبينات » ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور » .. (١٠) .

وإذا كان الرسول نكرا ، والقرآن أيضا هو نكر (١١) اذن (فالنكرى)
واجبة ، واحياء الذكريات الاسلامية لزام على المسلمين ، ولكن بشرط
الاعتدال والبعد عن الابتداع ، وعن المهازل والمظاهر الجوفاء ، وعن
الزبد الذى يذهب جفاء .

ولنتأمل ما وصفت به الآيتان السالفتان (محمدا) صلى الله عليه
وسلم من أنه (نكر) وأنه (رسول) وأنه (يتلو عليكم آيات الله مبینات)
لماذا ؟ (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور)
فالإخراج من الظلمات الى النور — ايجاز بليغ من إعجازات
القرآن الفذة ، يطوى تحت معانى شتى تتوافق فى الأصل ، وتختلف
فى الفروع ..

• إنها ظلمات كثيرة ، ونور واحد ..

ظلمات الجاهلية الجاهلاء ، والحمية العمياء ، والعقائد الفاسدة ،
والعادات الجافية ، والمظالم الفردية والجماعية ، والتفرق والأحزاب
والعصبية .. وتلك هى حياتنا قبل الاسلام .

ثم جاءنا « من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل
السلام » .. (١٢) من توحيد الخالق ، واتحاد الخلق والعدالة فى
الحكم ، والجهاد بالنفس والمال فى سبيل الحق ، واحسان المعاملة
والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والتآخى والتراحم بين الأقربين
والأبعدين على سواء ..

• وصدق الله العظيم : « ان الدين عند الله الاسلام » .

• « وذكر فإن الذكري تنفع المؤمنين » .

-
- (١) سورة البقرة / ١٢٩ : « ربنا وابعث فيهم رسولا منهم . »
(٢) سورة الصف / ٦ : « ومبشرا برسول ياتى من بعدى اسمه احمد » .
(٣) سورة فصلت / ٥٣ ..
(٤) حيث أمرنا أن ندعو له : « اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا
الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما محمودا الذى وعدته » .
(٥) سورة الأحزاب / ٥٦ .
(٦) سورة الانفال / ٦٠ « واعدوا لهم ما استطعتم من قوة .. »
(٧) سورة المنافقون / ٨ « ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين .. »
(٨) فى حديث صحيح عن عائشة أنها سئلت عن خلق النبي فقالت : « كان خلقه
القرآن .. »
(٩) سورة يوسف / ١١١ ..
(١٠) سورة الطلاق / ١٠ : ١١
(١١) سورة الزخرف / ٤٤ : « وأنه لذكر لك ولقومك وسوف تسالون » .
(١٢) سورة المائدة / ١٥ : ١٦ ..

الباحثون

حول النور

للاستاذ محمد الجنوب

١ - لو حشدت أمام انظار المفكرين اوضاع البشر ، وما صارت إليه من الحيرة والضياع والظلم ، أثناء القرن السابع الميلادي ، ثم عهد لكل من هؤلاء بوصفها لما بلغوا من الدقة والتركيز بعض ما احتواه قول الله تعالى في هذا الشأن : (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ، ليذيقهم بعض الذين عملوا ، لعلمهم يرجعون) (سورة الروم آية ٤١) .

وحين يرجع العاقل البصير في مضامين سورة الروم ، وما أحيطت به هذه الآية هناك من العبر والأحداث والتوجيهات الإلهية ، يزداد وعيا لهذه الحقيقة الكبيرة ، إذ يرى نفسه تلقاء تنظيم كامل يتناول الحياة كلها ، ويشد النظر المؤمن الى سنن الله في الكون وفي الأمم ، فيشهد عاقبة كل من المستقيمين على هدى الله ، والزائغين عن سبيله ، فيعلم أن الاستقرار والأمن لن يتوفرا إلا بالتزام (الدين القيم) القائم على التراحم والتناصر في الحق ، وأن كل انحراف عن هذا الصراط مؤد بأهله الى الشقاء الجارف ، والضياع المبين ، لأن (من كفر فعليه

كفره ومن عمل صالحا فلأنفسهم يمهدون) سورة الروم آية ٤٤ .
وفى استعمال لفظ الفساد (لتصوير الأوضاع الإنسانية على مستوى
الكرة الأرضية كلها ، ساكنو الجبال والأودية والجزر) تركيز شامل لكل
ضروب الانهيار التى تعزى حياة الإنسان ، فردا أو جماعة . فالفساد يقابل
الصالح ، وإذا كان صلاح الحياة يمثل انتظام روابطها الفطرية على أتم وجه
من الانسجام ، فالفساد ليس سوى الإخلال التام بكل ما هو صالح ومصلح
لواقع هذا الإنسان .. والكون والفساد عند قدماء الفلاسفة يراد بهما تألف
العناصر الذى به يستمر وجود الشيء ، ثم انحلال هذه العناصر وما يتبعه من
اختلال يفقدها خواصها الأساسية . وهو مدلول يلتقى مع التركيز القرآنى الى
حد بعيد .

أما هذا الفساد العام فهو حصيلة التصرف الأخرق الذى عامل به الإنسان
السنن الكونية .. فكان لا مندوحة له من الاحتراق بنار هو الذى أوقدها على
نفسه . ولكن جائحة الفساد هذه ليست نهائية ، فهى على كبر خطرها وشموله
قابلة للتقلص والتلاشى ، إذا أحسن ذلك الجانى تدارك موقفه من النظام الكونى ،
فرجع الى المنطلق الصحيح ، كمثال الذى ينشأ ملقطة المدخرة فى عكس
موضعها ، فيجعل السالب مكان الموجب ، والموجب مكان السالب . فإذا فاجأه
الخلل أسرع الى تلافيه برد كل من اللقطين الى موضعه المصمم .. وبذلك تنتظم
الدورة الكهربائية ويحول الضرر المنتظر .

أجل .. هكذا تماما كان وضع الإنسان يوم ميلاد خاتم النبيين ، إذ (كانت
الشعوب قطعانا من الغنم ليس لها راع) والسياسة كجمل هائج ، والحكام
كسيف فى يد سكران ، يضرب به نفسه ومن حوله دون تفكير بالعواقب (وكل
محاولة تقدم بها الفلاسفة لإصلاح هذا الخلل لم تزد إلا كثافة وعمقا ، لأنها
بأسرها إنما انبثقت من نظريات ظنية ، لا تستند الى أساس صحيح من طبيعة
الكون . ولا عجب فالفيلسوف بالغا ما بلغت ملاحظاته من الدقة ، عاجز عن
الإحاطة التامة بجزئيات النظام الطبيعى وعلاقة بعضه ببعض ، وموقع هذا
النظام فى بيئاته وأزمته المختلفة ، فإذا عمد الى علاج ما يواجهه من الفساد
قصر عن إدراك ما لا يواجهه ، فجاءت محاولته عارية من كل أثر للإصلاح الحق ،
لانطلاقتها من نقطة الخطأ .. وهو فى ذلك أشبه بالطبيب المغفل الذى يريد
معالجة العضو المريض فى معزل عن جسده فيكون دواؤه المحلى مثيرا لمضاعفات
لا يتوقعها فى سائر الأعضاء .. ثم تتكرر التجربة فتنبت النظريات وتتعدد
المحاولات ، وتكون حصيلة كل ذلك مزيدا من الشقاء لهذا الإنسان ، الذى ضل
طريقه القويم ، فنسى عهده مع الله ، يوم آذنه بأن لا استقرار له ولا أمن إلا
باتباع هداه) الذى يرسل به اليه أنبياءه كلما عمى الطريق ، وحرار الرفيق ..

٢ - ومن الأسرار المركوزة فى فطرة هذا الإنسان أن لا يزال فى بعض
أفراده خاصية التفاعل مع الحقيقة ، والتفطن إليها مهما بعد عنها السواد الأعظم
من جنسه . فما أن يتاح لهم أن يواجهوا أذهانهم الى بعض جوانب الواقع المحتل
حتى يشعروا بانتفاضة الفطرة تشدهم الى التأمل ، وتطلق السنن بأشكال
التساؤل ! .. ولو نحن رحنا نتقصى هذه الظاهرة العليا فى طوايا التاريخ لرأيناها
بارزة فى كل زاوية وكل مرحلة وكل منعطف ، مستمرة على مدى الأزمان .
وقد ضرب لنا القرآن العظيم الأمثلة العملية لهذه الظاهرة فى الكثير من
سوره ، ولعل من أبرزها مثلا فى سورة الكهف أولئك الفتية الذين آمنوا بربهم
فزادهم هدى .. وكانت خلاصة قصتهم أنهم استشعروا نفور الفطرة من ضلالات

قومهم فتصارحوا بها ، وتماهدوا على هجرها .. ولقوا فى سبيل ذلك أشد العنت ، حتى جردوا من منازلهم الاجتماعية ، وآثروا عليها الحرمان فى طاعة الله ، إذ لجئوا الى الكهف ، فنشر لهم ربه من رحمته ، وجعلهم واحدة من آياته .

ولن يقل عن أهل الكهف أهمية حنفاء مكة والمدینة قبیل فجر البعثة النبوية .. فقد كان هؤلاء مثلاً حياً على تمرد الضمير العربی الأصيل على سفاهة الوثنية ، التى ابتليت بها جزيرة العرب على يد الضال الأول عمرو بن لُحَيّ ، الذى كان أول من أشاع فيها عبادة الأوثان ، بنقله أصنام الرومان الى البيت الحرام ..

ويحدثنا مؤرخو السيرة النبوية عن طائفة من هؤلاء النبهاء ، ويسمون منهم زيد بن عمرو بن نفيل ، وورقة بن نوفل ، وعثمان بن الحارث — أو الحويرث — وعبد الله بن جحش ، وأميمة بنت عبد المطلب ، على نحو ما حدث به الرواة عن الملابس التى أحاطت بفتية الكهف ، إذ يقولون بأن هؤلاء الحنفاء قد تلاقوا ذات يوم فى مناسبة وثنية ، فوجد كل منهم فرصة للانضاء بها يخالجه من إنكار لهذه الضلالات .. ثم اتفقوا على أن ينطلقوا فى الأرض باحثين عن الأصول التى فقدوها قومهم من دين أبيهم إبراهيم . ويروى الذهبى فى (سير أعلام النبلاء) هذا الخبر عن يونس بن بكير عن ابن إسحاق : وبعد أن يشير الى مصائر بعضهم يقول : ولم يكن فيهم أعدل شأننا من زيد .

أما زيد هذا فهو ابن عمرو بن نفيل العدوى ، والد سعيد بن زيد أحد المبشرين بالجنة ، وابن عم عمر بن الخطاب . والظاهر من سيرته أنه كان من ذوى الأحلام والرحمة واليسار ، وبهذه الصفات المميزة اهتدى الى القطع بفساد الوثنية ، فأعرض عن سبيلهم ، وحرّم على نفسه الأكل من ذبائحهم التى يسمون عليها غير الله .

وبلغ من أريحيته للخير والنقمة من شذوذ الجاهلية أنه كان يستنقذ المؤودات ، فإذا رأى الجاهلى يريد قتل بنت له قال له : مه .. لا تقتلها . أنا أكفك مئوتتها ، ويأخذها فيربّيها على الوجه الذى يرضى فاضلاً مثله ، حتى إذا وافت سن الزواج عرضها على أبيها ، فلما أن يزوجها أو يدعها له فيختار لها الكفء .

وكان زيد حاد المزاج ، كما يتراءى من سلوكه ، فهو إذا أنكر أمراً لم يستطع كتمانها بل أعلن موقفه منه ، وهذا الضرب من الناس لا مندوحة له عن احتمال الأذى فى سبيل أفكاره التى يؤمن بصلاحها .

لقد اعتزل زيد الأوثان ، وأبى أن يشارك فى تكريمها ، ولكنه لم يكتف بذلك فراح ينمى على قومه زيفهم وضلالاتهم ، فإذا رأى أنهم يذبحون للنصب أخذهم الغضب وجعل يوبخهم بمثل قوله : الشاة خلقتها الله ، وأنزل لها من السماء ، وأنبت لها من الأرض ، ثم تذبحونها على غير اسم الله ! ..

ويهاً من ادعائهم ملة إبراهيم ، فيخطبهم ، وهو مسند ظهره الى الكعبة ، قائلاً : يا معشر قريش .. والله ما فيكم أحد على دين إبراهيم غيرى ! .. وشد ما يثيره مشهد البيوت المنصوبة للدعارة ، وقد زجت فيها إماء السادة مكرهات على تعاطى البقاء ، ليجلبن المال الى هؤلاء الكبراء ، فلا يتمالك أن يهتف بالسفهاء من رواد تلك البيوت : يا معشر قريش .. إياكم والزنا فإنه يورث الفقر ..

وطبيعى أن صراحة كهذه ، وإن كانت مقبولة عند عامة الناس من قطان

مكة ونزلاتها ، ليس من شأنها ان تقع موقع الرضى فى نفوس العلية من صناديد قريش ، الذين يرون مصلحتهم فى استمرار كل ما افه الناس ومن هنا كان رد الفعل بوجه زيد مساويا لشدة بل أشد ، وقد نهض بكبر ذلك عمه وأخوه من أمه (١) الخطاب بن نفيل ، الذى تواطأ مع صفية بنت الحضرمي زوج زيد على زيد ، إذ قال لها : اذا رأيته قد هم بأمر فأذنيني به . فكانت تراقب تحركاته وتتابع اتصالاته مع الذين يحاول استجلابهم الى طريقته ، فيؤسف ذلك ، ولكنه لا يزيد على ان يعاتبها وينذرها بالفراق فى مثل قوله :

لا تحبسيني فى الهوا	ن صفى .. مادانى ودابه
انى اذا خفت الهوا	ن — مشيع ذلل ركابه
.. وأخى ابن أمى ثم عمى (١)	لا يواتينى خطابه
وإذا يعاتبني بسو	ء قلت أعيانى جوابه
ولو ان أشاء لقلت ما	عندى مفاتحه وبابه

وفى أبياته هذه خطوط واضحة لنفسية زيد وخلقه الرفيع ، فهو عضى على السوء ، لا يستطيع المقام فى دار هوان .. وهو شديد الألم من تصرفات عمه ، ولكنه يتحمل أذاه صابرا ، لا عجزا عن مجابته بمثل كلامه ، ولكن ترفعا عن مقابلة الإساءة من أولى الأرحام بمثلها ..

٣ — ويشدد تضيق الخطاب على زيد حتى يضطره للنزوح الى حراء ، ولم يدعه هناك لنفسه بل وكل به شبابا سفهاء ، وكلفهم ان يشددوا الرقابة عليه ، فلا يدعوا له سبيلا الى مكة ، خشية ان تشيع أفكاره المثيرة بين زوارها وقطانها ، فلا يملك الا أن يشكو بثه الى ربه ، فيستعديه عمل من يستحل حرمة بيته بايقاع الأذى على عمار حرمة :

لا هم إني محرم لا حله
وإن بيتى وسط المحلة
عند الصفا ليس بذى مضله

وهكذا حبل بين زيد وبيت الله ، فلا يتاح له الإلمام به إلا سرا ، على حين غفلة من رقبائه ، فإذا علموا بانسلاله لآحقوه وأذنوا به الخطاب ، الذى لا يلبث أن يصب عليه من قسوته التى اشتهر بها .

وكان ذلك حافزا لزيد على الضرب فى الأرض ، فمضى على وجهه حتى أتى الشام ، وجاب كل مظنة للعلم فيها ، فأتصل بأخبار اليهود ورجالهم النصارى ، يسألهم عما يفقده من الدين الحق .. فلم يظفر بما يشفى صدره ، حتى جمعه القدر براهب شامى على سعة من العلم والحكمة فقال له : أراك تريد دين إبراهيم يا أخا مكة ! .. انك تطلب دينا ما يوجد اليوم ، فالحق ببلدك فان الله يبعث من قومك من يأتى بدين إبراهيم بالحنيفية ، وهو أكرم الخلق على الله .. وهناك أدرك الدين إلا ملة إبراهيم ، وأن لا سبيل اليها عند أحد من أهل الأرض ، إلا أن يبعث الله بها نبيا جديدا يرد الناس الى طريقها الصحيح . ويروى البخارى عن طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه رضى الله عنهما أن زيدا قال يومئذ ورفع يديه : اللهم إني أشهدك أنى على دين إبراهيم .

وانقلب زيد من الشام يريد مكة رجاء أن يدرك فيها النبى الموعود .. ولكن ما كاد يتوسط ديار لخم حتى عدا عليه أسرار منهم فقتلوه ، ويتفق أكثر الرواة كصاحبى الأغاني والاصابة والذهبي فى سيره ، على أن مقتله كان فى مكان اسمه (مبقعة) أو (ميفعة) من البلقاء بأرض الشام .. وذلك قبيل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم بخمسة سنين .

٤ - وقد ترك لنا زيد بن عمرو بن نفيل هذا مقطعات من الشعر جديرة بالدراسة ، لا لأنه يتفوق بها على شعراء عهده ، ولا أنها تؤهله للانتظام فى عدادهم . بل لما تنطوى عليه من ومضات وجدانية ، ترسم للدارس خطا واضحا من التطلع الروحى الحار الى ما وراء ذلك الواقع الجاهلى القلق .. فى السيرة المنسوبة لابن هشام عدة مقطعات معزوة لزيد ، وأطولها مما لم يشك فى صحته تلك الرؤية التى يصف بها موقفه من دين قومه « وما يعانيه من سفهائهم » وفيها يقول :

أربا واحدا أم ألف رب أدين اذا تقسمت الأمور !
.. عزلت اللات والعزى جميعا كذلك يفعل الجلد الصبور

انه يستثير ضمائر الغافلين للتفكير فى واقعهم المطلوب .. فالإنسان أحوج ما يكون الى الإيمان حين تضطرب به السبل ، وتفاجئه الأحداث ، فالى من تراه يلجأ ، وبمن يلوذ اذا كان يقينه موزعا بين مختلف الالهة ؟! . وكفى بهذه التناقضات حجة على المشركين الذين أسلموا أزمة نفوسهم للاشتات من المعبودات .. فلا عجب أن ينتهى من هذا الالتزام الفطرى الى هجر هاتيك الترهات التى يطلقون عليها أسماء اللات والعزى وهبل ، وما اليها من أوهام ترفضها الأحلام .. ثم لا يجد راحة لقلبه إلا بعبادة الله الأحد الذى لا شريك له ولا ولد :

ولكن أعبد الرحمن ربى ليغفر ذنبى الرب الغفور
ولعل من أروع ما أثر عنه ، واتفق الرواة على صحة نسبه اليه ، قوله الآخر :

وأسلمت وجهى لمن أسلمت له الأرض تحمل صخرا ثقالا
دحاها ، فلما رآها استوت على الماء أرسى عليها الجبالا
وأسلمت وجهى لمن أسلمت له الزن تحمل عذبا زلالا
اذا هى سيقنت الى بلدة أطاعت فصبت عليها سجلا

نفى هذه الأبيات تأملات حية حارة ، تنبىء عن تجربة روحية وذهنية بعيدة الغور ، لا تتاح إلا فى الجلوات النادرة ، وللنفوس النقية الشفيفة ، التى تدرك بالبنظرة الفطرية من أسرار الكون ما يلهث دونه كبار الفلاسفة إعياء وقنوطا .. ولا عجب فبالعقل يستدل صاحبه على بارئ الخليفة ، ولكنه يأبى إلا أن يتجاوز المدى الذى حدد له فيلقى بنفسه فى متاهات التخمين حول صفات ربه . ثم يبيع لنفسه أن تتحكم فى تقرير النتائج الغيبية وفق تصورات القاصرة ، ومؤثراته المختلفة . هذا على حين يقف المتأمل فى مواجهة الحقائق الكبرى مستروحا نفحات اليقين ، المؤيد بكل ما يقع عليه حسه « ويلامس وجدانه من الآيات الناطقة بجلال ربه وكبرالاته التى لا نهاية لها .. فلا يلبث أن ينسجم مع القوانين الكونية » مسلما وجهه الى الحكيم الرحيم ، الذى أحسن كل شئ خلقه ، وعنا لأمره علوى الوجود وسفليه .. ومع أن المتأمل لا ينفك يعاني من الحيرة بسبب جهله الوسيلة التى تقربه الى الله « فهو حتى فى موقفه هذا أوفر اطمئنانا من الفيلسوف ، الذى كثيرا ما يدفعه جهله لهذه الوسيلة الى إنكارها كليا ! ..

وهكذا رأينا زيد بن عمرو يطوف الجزيرة والشام نشداننا لدين إبراهيم ، الى أن لقي حتفه وهو فى الطريق الى مشرقه المنتظر . وقد تضافرت الروايات

عن اسماء بنت الصديق أنها شهدت زيدا عند الكعبة يسجد على راحته وهو يقول : اللهم .. لو أنى أعلم أى الوجوه أحب إليك عبدتك به ، ولكنى لا أعلمه (٢) .

ويبلغ ورقة بن نوفل ، رفيق زيد فى رحلته وراء انحققة ، مصرع صاحبه ، متهيج مشاعره الأسية ، ويتذكر مزاياه العالية ، وجهاده العظيم من أجل الحق ، فلا يتمالك أن يرثيه بهذه الأبيات ، التى تفيض مودة وتقديرا ولهفة الى الغاية التى استمر زيد فى طلبها حتى اللحظة الأخيرة :

رشدت وانعمت — ابن عمرو — وانما بدينك ربا (٣) ليس رب كمثله وإدراكك الدين الذى قد طلبته فأصبحت فى دار كريم مقامها تلاقى خليل الله فيها ، ولم تكن وقد تدرك الإنسان رحمة ربه	تجنبت تنورا من النار حاميا وترك أوثان الطواغى كما هيا ولم تك عن توحيد ربك ساهيا تعمل فيها بالكرامة لاهيا من الناس جبارا الى النار هابيا ولو كان تحت الأرض سبعين واديا
---	--

وفى تصوير ورقة أشواق زيد وتطلعاته ، انما يصور أيضا أشواقه وأصحابه وتطلعاتهم الأثيرة . وأنا شخصا لا أستبعد أن يكون ورقة قد صاغ أبياته هذه فى رثاء صاحبه بعد اتصاله بخديجة وعلمه بمطالع الوحي ، الذى أكرم الله به نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم فأسفه أن يحرم زيد لقاء المبعوث بالدين الذى يحب ، ولكنه فى بيته الأخير يتوقع أن يؤجره الله بنيته فيكتبه بين المؤمنين برسوله ، وإن لم يسعد بلفائه كما سعد هو ..
وصدقت إلهامات ورقة ، وبر الله جهاد عبده زيد بما أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شأنه .

يقول المحقق العكلم شمس الدين الذهبى فى سيره عن زيد : (وهو من أهل النجاة ، فقد شهد له النبى صلى الله عليه وسلم — أنه — يبعث أمة وحده) . وأخرج الإمام أحمد فى مسنده عن سعيد بن زيد أنه سأل رسول الله عما إذا كان له أن يستغفر لزيد أبيه ، فقال له : (نعم .. فإنه يبعث أمة وحده) ..

وفى أثر عن عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (دخلت الجنة فرأيت لزيد ابن عمرو بن نفيل دوحتين — جنتين —) ..
وأخيرا .. كم فى جاهلية اليوم من باحث عن الحق كزيد والحنفاء إخوانه ! . ولكن .. من لهم بأن يهديهم سبيلهم الى القائد المنقذ ، الذى كان مولده منطلق الفجر المبين ، ورسالته رحمة الله للعالمين ! ..

(١) كان الخطاب أخا زيد لأمه وأخا أبيه ، إذ أن أباه عمرا تزوج أم الخطاب زوج أبيه جدياء بنت خالد بزواج الجاهلية الذى حرمه الله فى الاسلام ، فولدت له زيدا . فكان الخطاب عمه من جهة أبيه وأخاه من جهة أمة .

(٢) ابن هشام ج ١ ص ٢٢٥ وفى (سير اعلام النبلاء) ج ١ ص ٨٧ أن قاتل هذه العبارة هو ورقة ، وهو يسندها الى ابن اسحاق .. ولكننا نجد ابن هشام يروى عن اسماء أنها لزيد . وهى به أشبه . لأن ورقة تنصر فعلم كيف يصلى وظل زيد حائرا .

(٣) ربا مفعول به للمصدر (دين) والجار متعلق بفعل تجنبت . وقد قدمنا البيت الخامس وكان سادسا لأنه بذلك أقرب الى الترتيب .

إذا لم يواجه المسلمون مشكلات العصر بقوة متخذين من كتاب الله عز وجل وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم - الحجة - فلن يستوعب اليهم أحد ، وفى هذا المقال اجتهاد يحل كثيرا من مشاكل عصرنا ويجيب على أسئلة الناس ، ويجعل العلم يلتقى بالإيمان وليس فى ذلك ما يمس العقيدة أو يهز كيانه - هذا ما يقوله الدكتور الفندى فى رسالته واستجابة لهذه البواعث الإسلامية الهادفة ننشر هذا المقال .

مأوى الأشباح ومكان الأرواح ومثوى الموتى من عهد آدم والله يأمرنا برصدها ودراستها فى مثل قوله تعالى :

١ - « قل انظروا ماذا فى

السموات والأرض » - يونس (١٠١) .

٢ - « ويتفكرون فى خلق

السموات والأرض » .

٣ - « أو لم ينظروا فى ملكوت

السموات والأرض » - الأعراف

(١٨٥) ..

قلت بل أن الأرض والسماء كانتا شيئا واحدا متصلا ثم انفصل ذلك الشيء الى اجرام . وهذه حقيقة فلكية مهما اختلف الراى فى طريقة الانفصال .. والله تعالى يقيم الحجة على

تصور الناس ضمن ما تصوروا ان السموات السبع شىء لا يمكن ادراكه ولا معرفته ولا الوصول اليه . وتصورها الاقدمون كما تصوروا مثلا بحار الأرض والمحيط الاطلسى الذى أسموه بحر الظلمات تسكنه الأشباح وتهيم فيه الأرواح .

وقلت إننا نستمد معرفتنا عن طريقتين هما : العلم الذى يبصرنا بما حولنا من عالم الحس أو ما يرقى الى مستوى الحس باستخدام الآلات وأجهزة الرصد والتتبع ، ثم الدين وهو يبصرنا ببعض ما فى عالم ما وراء الحس أو عالم الغيب أو العوالم الأخرى .

وقال صديقى: كيف تكون السموات

السبع سموات

للدكتور محمد جمال الفندي

- ٤ - القمر .
 - ٥ - الكواكب السيارة .
 - ٦ - المذنبات .
 - ٧ - الشمس .
- (وهى نجم متوسط القدر من نجوم السماء التى تكاد لا نحصر عددها) .
وتكون هذه الأجرام فى مجموعها ما يسمى المجموعة الشمسية . ولكل منها فلك أو أفلاك ، ولكل منها سلوك ووظيفة وخواص ..
قال صديقى : وكيف يكون غلاف الأرض الجوى سماء ؟
قلت ورد ذكره فى القرآن فى عدة آيات ، منها قوله عز وجل :
١ - « الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه فى السماء كيف يشاء » - الروم (٤٨) .
٢ - « وارسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناكموه وما أنتم له بخازنين » - الحجر (٢٢) .
والسماء هنا ولا شك هى غلاف الأرض الجوى .
وأهم من ذلك كله أننا على الأرض أشبه شئ بركاب سفينة فضاء سقفاها هو الغلاف الهوائى ، وقد

الكافرين بمثل هذه الحقيقة التى يعرفونها فيقول :

« أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شئ حي » .
- الأنبياء (٣٠) ..

والرتق والفتق التحام ثم انفصال تنجم عنه اجرام السماء من السدم .
ويقرن القرآن السموات والأرض فى كل الآيات ، بل ويقرر فى بساطة عدم اختلاف الاجرام من حيث تجانسها وطريقة سبجها وذلك دليل وحدانية الخالق الذى نستقيه من علم الفلك .

« الذى خلق سبع سموات طباقا ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور .. »
- الملك (٣) .

قال صديقى : فما السموات السبع يا ترى ؟ قلت : الغالب (والله أعلم) انها تحديد للنوع وليس للكم . وما السموات السبع التى ترتفع فوق رؤوسنا سوى :

- ١ - الغلاف الجوى .
- ٢ - الشهب .
- ٣ - النيازك .

امسكته الارض بقبضة جاذبيتها الكبيرة ولم تسمح له بالتسرب الى خضم الفضاء المتراعى الاطراف ، بل بقى من حولها يؤدى من الوظائف والمنافع لاهل الارض ما لا يعد ولا يحصى . وهذا كله لا يمكن ان يتم لجرد الصدفة ، بل عن تدبير ومعرفة ويقين يعبر عنه القرآن فى مثل قوله تعالى :

«وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون» — الانبياء (٣٢)
والذى يدرس آيات الغلاف الهوائى عليه ان يتخصص فى دراسة الطبيعة الجوية تخصصا دقيقا ليرى ان تلك الآيات تكاد لا تحصر . فهل الذين صمموا لنا اسقف سفن الفضاء استطاعوا ان يجعلوا لها العديد من الفوائد ام قصروا امرها على عدد مجمل ومحدد من الوظائف ؟

مثل حماية ركاب السفينة من احوال الفضاء ممثلة فى الأشعة الكونية والشهب . اما النيازك فهي لا تزال أخطر ما يكون على سفن الفضاء اذ تدمرها تدميرا .

وقال صديقى : وهل هذا كله يروق رجال الدين . أو يتمشى مع ما يقوله بعضهم ؟

قلت : نعم فقد ان الاوان لندخل تلك الافاق الواسعة التى فتحتها ايماننا عصر العلم فى التعليق على آيات الذكر الحكيم المتصلة بعلوم الكون ولا نقف جامدين عند حد ما ادعاه الاقدمون .

وان أغلب العلماء اليوم يؤمنون بوجود اله قوى مدبر خالق ، ولكنهم لا يؤمنون بان هذا الاله هو نفسه الذى انزل القرآن لعدم فهمهم لآيات الذكر الحكيم بالطريقة التى تشفى غليلهم وتغذى عقولهم « اعنى بالطريقة العلمية السليمة . ولم يعد الايمان مجرد تصديق وتسليم بل هو يقوم على الاقتناع والحجة فى هذا العصر ،

ولهذا ننادى بضرورة التعليق العلمى غير محملين الآيات ما لا طاقة لها به .
أما الذين ينادون بعكس ما ننادى به ويتهموننا باطلا انهم يؤثرون الجهد على الحركة ويحرمون القرآن من ميزة كونه معجزة خالدة لا يقف أعجازه عند عصر معين ولا يحد بثقافة بالذات . وربما كان لهم عذرهم فى أنهم لا يعرفون المعلوم . ومعنى الحقيقة العلمية ، ولا يفرقون بينها وبين النظرية العلمية . وقد شرحنا كل ذلك على صفحات الوعى الاسلامى .
أما الذين يحملون الآيات ما لا طاقة لها به أو ينادون بالوقوف عند حد ما وعاه الاقدمون فهو لاء هم الذين يؤثرون الغموض ويحبذون الجمود .
وأنا عندما أقول مثلا ان السموات السبع اسم للنوع انما التزم بما نراه ونرصده فى كتاب الله المنظور واعنى به الكون . وليست هذه نظرية بل حقيقة علمية . فمن منا يستطيع فى ظل تعريف السماء لفظة بأنها كل ما علانا وارتفع فوق رؤوسنا ان لا يقول ان الهواء سماء وان الشهب سماء ؟!

نعم ان ما نراه من الشهب المنقضة هو مجرد ما انحرف منها عن مساره الكونى تحت قوة جذب الارض ودخل جوها العلوى فاحترق من شدة الاحتكاك مع الهواء بحيث لا تكاد تصل الى ارتفاع نحو ١٠٠ كيلو مترا حتى تكون قد تحولت الى رماد .

وتتحرك الشهب بسرعات فلكية بطبيعة الحال متوسطها نحو ٤٠ كيلو مترا فى الثانية وهى تسبح فى اسراب من حول الشمس ، شأنها فى ذلك شأن المذنبات والكواكب .

وفى الحقيقة ان لفظ كوكب يشمل كل الاجرام حتى الشمس يقال لها كوكب . ولم يذكر القرآن الكريم شيئا عن السماء الاولى أو السماء الثانية أو الثالثة ... كما نسمع

أحيانا ... وان السماء الأولى فيها آدم عليه السلام والثانية فيها كذا ..

ولكن القرآن تحدث فقط عن السماء الدنيا أى القريبة منا وانها تزينا الكواكب وقد فهمنا مدلولها لأننا لا نرى أفراد مجموعات الشمس الأخرى نظرا لبعدها الكبير عنا . فأقرب مجموعة إلينا هى مجموعة قنطورس وهى تبعد عنا بما يزيد على أربع سنوات ضوئية .

أما مجموعتنا الشمسية فاننا نستطيع أن نرى كواكبها أو أغلب كواكبها وعلى رأسها الزهرة التى عرفها الاقدمون باسم (نجمة الفجر) أو (نجمة الصباح) ، و (نجمة المساء) .

والزهرة المع اجرام السماء بعد القمر والشمس ، ويمكن رؤيتها أحيانا وسط النهار . وهى أحيانا تكون أول جرم نراه عقب الغروب لامعا فنسميه نجمة المساء ، كما تبقى فى الصباح واضحة فى كبد السماء . ولعلها هى المقصودة فى قوله تعالى : « **والسما والطارق . وما أدراك ما الطارق . النجم الثاقب** » .

القبة الزرقاء :

طالما ظن الناس فى الماضى أن القبة الزرقاء بناء مئاسك كالسقف من حول الأرض التى اعتبروها مركز الكون . وأضافت بعض العقائد أنه من فوق السماء يجلس الذين يدبرون أمور الأرض وما عليها ! ولم تتغير تلك النظرة كثيرا حتى عصر النهضة حيث كانت قد استحوذت الفلسفة الاغريقية على عقول الناس ولم يفكر أحد فى مخالفة أرسطو فيما ذهب إليه حتى ثبت بالرصد والتتبع فى أوائل عصر النهضة أن الأرض ليست هى مركز الكون ولا حتى مركز المجموعة الشمسية .

وعز ذلك على أهل الأرض فنادوا

الوجود . ولكن أثبت حساب الاحتمال الرياضى فى هذا العصر أن مجرتنا وحدها (أو الطريق اللبنى أو الطريق التبانة كما يسميه العرب) فيها ما لا يقل عن ٢ مليون كوكب مسكون على غرار الأرض ، واننا كلما اقتربنا من مركز المجرة كلما كانت تلك الكواكب أقدم من الأرض ، ومن ثم فان حضاراتها أعرق وأكثر تقدما . وهكذا مرة أخرى يخيب الظن ويتبين الإنسان أنه مجرد كائن صغير مفكر على كوكب عادى من بين ملايين الكواكب الأخرى الأهلة بالسكان .

وتتعدد المجرات فى خضم الفضاء الكونى الفسيح ولا نكاد نعرف لها عددا . وهكذا تتعدد مجموعات الكواكب المسكونة فى الكون بحيث يعجز العقل عن وصفها أو تحديدها . ونحن نجد الإشارة لذلك فى مثل قوله تعالى فى سورة الفرقان آية (٧٧) :

١ - « قل ما يعبا بكم ربى لولا دعاؤكم » .

٢ - « يسأله من فى السموات والأرض كل يوم هو فى شأن » - الرحمن (٢٩) .

٣ - « ... تسبّح له السموات السبع والأرض ومن فيهن » - الاسراء (٤٤) .

والتسبيح التنزيه بعدم الخروج عن الناموس أو بالطاعة حسب الحال . وكلية فيهن انما تفيد تماثل بعض أرجاء السماء والأرض بسكنى للآحياء حيثما توفرت البيئة الطبيعية الملائمة والقسط الحرارى المناسب ، والماء الوفير ، كما هو الحال على الأرض . والغالب أن الذين تعرضوا لتفسير قول الله تعالى فى سورة الرعد (٢) : « **الله الذى رفع السموات بغير عمد ترونها** » .

لم يدركوا أول الأمر أن هذا ينطبق على :

١ - غلاف الأرض الجوى الممتد أو

فوق سطحها . والسرفى رفعه هذا هو أن للغازات (ومنها الهواء) صفة الانتشار لتملأ الفراغ المعرض لها . وعلى هذا النحو ينتشر الهواء فوق الأرض محاولا التسرب الى خضم الفضاء الفسيح تبعا للصفة التى اكسبه الله اياها وهى صفة الانتشار إلا أن جاذبية الأرض تحول بينه وبين ذلك وتمسكه وتشده الى الأرض وبذلك تبقى عليه من غير أن يتسرب الى الفضاء كما حدث على القمر مثلا حيث لا تكفى الجاذبية هناك لمعادلة قوى انتشار الغازات . وهكذا امسكت الأرض سقفا .

« وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون »
— الأنبياء (٣٢) .

ولكن القبة الزرقاء كما سنبين هى مجرد ظاهرة ضوئية تحدث فى غلاف الأرض الجوى ولا وجود لها كجسم صلب أو جسد مادى كما قد تبادر الى الأذهان .

ب — سائر الأجرام التى تسبح من حول الشمس وتتعاقد معها قوى الجاذبية المتبادلة بينها وبين الشمس وقوى الطرد المركزية الناجمة عن حركة الدوران . عندما تقترب الأرض من مسارات بعض تلك الأجرام مثل النيازك أو الشهب يهوى بعضها الى الأرض متأثرا بجاذبيتها .

ولكن من رحمة الله بنا أن جعل الغلاف الهوائى حاميا لنا يفتت النيازك أو يحرق الشهب فى مشارفه العليا فلا تصل إلينا الا قريبا ندر . وفى هذا المعنى الرائع يقول القرآن فى إعجاز أخاذ فى سورة الحج الآية (٦٥) :

« .. ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه أن الله بالناس لرؤوف رحيم »

وظاهر من الآية الكريمة أن السماء تقع على الأرض بأذن الله .

والآية (٦٥) من سورة الحج

تعالى أشعة الشمس المكونة من ألوان الطيف المعروفة (وهى الأحمر فالبرتقالي ، فالأصفر ، فالأخضر ، فالأزرق ، فالبنى ، فالبنفسجى) ظاهرة التناثر فى جو الأرض ، وذلك بواسطة جزئيات الهواء ونقط الماء العالقة فى الطبقات السطحية وكذلك الأتربة . ولا ترسل الشمس هذه الألوان بكميات متساوية القدر ولكنها ترسل أكبر مقادير من اللون الأزرق . والمعروف فى علم الطبيعة أن كمية الضوء المنائر انما تتناسب عكسيا مع الأس الرابع لطول الموجة المنائرة أى تزداد بازدياد قصر طول الموجة . ولما كان اللون الأزرق من اقصر الموجات التى ترسلها الشمس وهو فى نفس الوقت أغزرها قدرا فى الحزمة الشمسية ، لهذا كله فان الغلاف الجوى سريعا ما يكتسب اللون الأزرق ويصير على هيئة قبة زرقاء من الضوء المتشتت .

وعندما يمر الضوء خلال الطبقات السطحية من غلاف الأرض الجوى (عند شروق الشمس وعند غروبها) تلعب الأتربة دورها وكذلك نقط الماء العالقة فى السحب وتعمل على تناثر الأشعة ذات الموجات الطويلة مثل الحمراء أو الصفراء . وعلى هذا النحو يظهر الأفق بتلك الألوان المعروفة باسم الفسق أو الشفق وهى الألوان التى طالما تفتنى بها الشعراء ولا علة لها سوى تلوث طبقات الهواء السطحية بالأتربة الدقيقة العالقة فيه أو السحب الرقيقة السابحة فيه . وعندما يرتفع الناس وسط النهار بالصواريخ فوق هذه القبة ، أى فوق معظم الغلاف الهوائى تظلم الدنيا من جديد وتظهر نجوم السماء ولكن نظرا لأن الأشعة لا تضىء الا اذا تناثرت فى وسط شفاف كالهواء فان الفضاء يبدو مظلما باستثناء ما قد تحدثه تجمعات الكهارب فى الماجنيتوسفير .

والآية (٦٥) من سورة الحج

تحليل الدعوة في عضد المكى ها

للدكتور : عماد الدين خليل

ليس بإمكان أى مؤرخ أن يحدد الأبعاد الكاملة لطبيعة اللقاء الأول ، وما تلاه من لقاءات بين الوحي الكريم وبين محمد صلى الله عليه وسلم .. وكل ما ذكرته الروايات ، اعتمادا على رؤية الرسول وهو يتلقى الوحي ، أو أحاديثه القصيرة الموجزة بهذا الصدد ، لا يعدو أن يكون (وصفا) خارجيا للتجربة التي تمخض عنها البناء القرآنى المعجز .. وما دام الأمر فى امتداده وغيابه يند عن المشاهدة المباشرة والفحص التجريبي باعتباره أمرا (غيبيا) ، فليس من السهل أن نخوض فيه ، كما أنه ليس من السهل أن نخوض فى أى من الأمور الغيبية التي لم يتح لأجهزتنا الحسية والعقلية التعامل معها والاحاطة بأبعادها علما . وكل المحاولات الشرقية والغربية التي جهدت من أجل تحليل تجربة (الوحي) تحليليا يخضعها فى نهاية الامر للمعرفة البشرية المحدودة ، وقعت فى الخطأ من حيث أنها اعتمدت الظن والتخمين فى مسألة من أخطر المسائل الغيبية .. وأهم من ذلك هو ما تمخض عنه هذا الأسلوب الإلهي فى تعليم البشرية والذي يعد من المصادر اليقينية للمعرفة .. فالقرآن - إذن - والحركة الإسلامية التي رافقته على خط متواز صاعد ، هما اللذان يجب أن ينصب عليهما البحث والتحليل ومحاولة الاحاطة من أجل أن تكون المحاولة جادة وليست ضربا فى غير هدف ! لقد تنزل الوحي على الرسول صلى الله عليه وسلم فى أعقاب فتنة منة

طويلة ، جاوزت الأربعين عاما ، كانت الإرادة الالهية تهيب فيها — كما رأينا — المهدات البيئية والوراثية لتكوين (الشخصية) التى سيلقى على عاتقها حمل مسؤولية الرسالة الصعبة .. وأعقب ذلك تمهيد نفسى وذهنى (مباشر) تمثل بتلك الأسابيع الطوال من العزلة والتأمل والتحنن فى غار حراء ، انشقاقا على الاعراف والممارسات الجاهلية واندماجا فى الكون على مداه وبحنا عن (العلة الكافية) لخلقه على هذه الصورة من الدقة والتنسيق والتماسك والنظام ، وسعيا وراء (الشريعة) التى تعيد الانسان الى الانسجام مع النواميس التى تتحرك بموجبها السموات والارض ..

وما لبث الوحي الأمين أن جاء ، فى اللحظة المناسبة والمكان المناسب للذين اختارتهما العناية الالهية لارسال محمد الى الناس كافة .. محمد الذى لم يكن يعرف ، حتى هذه اللحظة ، المصير الذى ينتظره ، والدور الذى سيكلف بأدائه إزاء الناس والعالم .. ومن ثم جاءت (هزة) الوحي مفاجأة مذهلة لهذا الرجل المنعزل فى الغار بعيدا عن الناس .. رافقها وأعقبها رعب وقلق وشك واضطراب وتمزق نفسى وحى قاسية جعلت الرسول صلى الله عليه وسلم يغادر المكان فى أعقاب كل لقاء وهو يرتجف خوفا واشفاقا ، من أجل أن يلجأ الى سنده العاطفى الأول والأخير متمثلا بزوجه السيدة خديجة التى كانت عند حسن الظن دوما .. وما أن اطمأن الرسول صلى الله عليه وسلم الى صدق رسالته فى أعقاب تأكيدات خديجة وابن عمها ورقة بن نوفل ، وإثر تكرار نزول الوحي عليه ، حتى بدأ — بأمر من هذا الوحي — بالعمل .. كان عليه أن يدع مرحلة (العزلة) والانقطاع ، وأن يمزق دثار الخوف والقلق والشك .. وأن ينطلق ليبدأ أولى اتصالاته من أجل بناء الحلقات الاولى من الدعاة أولئك الذين كتب عليهم أن يتحملوا شرف الانضواء الى أول قاعدة بشرية للدعوة الاسلامية فى تاريخها الطويل ..

واذا كانت الدعوة الجديدة تتحرك تحت شعار (لا إله إلا الله) بكل أبعاده الشاملة وآفاقه الرحبة ، فقد كانت تمثل رفضا حاسما على كل القيم الجاهلية ، وانقلابا جذريا على مواضع العصر وممارساته ومطامحه القريبة العاجلة .. وكان ارتطامها بمراكز السلطة والنفوذ والتوجيه فى مجتمع كهذا أمرا محتما .. ومن ثم كان على الرسول صلى الله عليه وسلم أن يجتاز مرحلة من (العمل السرى) ، غير المعلن ، من أجل أن يرسى دعائم حركته ويضم اليها أوثق العناصر وأعمقها إيمانا ، ويسمى خلال ذلك الى مزيد من توثيق هذا الايمان وتعميقه فى نفوس الدعاة .. فعليهم ستقع المسؤولية ، وعلى مدى مقدرتهم على التحمل سيقوم البناء .. ولقد بدأ الرسول اتصالاته بأقرب الناس اليه ، من أجل مزيد من السرية والكتمان : الزوجية والصديق وابن العم والابن (المتبنى) .. ثم انطلق بعد ذلك فى توسيع نطاق الدعوة يعضده ساعده الايمن أبو بكر الصديق رضى الله عنه .. وما لبثت اللبانات أن ازدادت عددا ، والبناء ارتقاعا ، والأسس عمقا ورسوخا ..

استمر العمل السرى ثلاث أو أربع سنوات ، على خلاف فى الروايات والدعوة خلاله تسير ببطء شديد رغبة فى التركيز والاختيار البصير بالعناصر الأكثر جدارة وكفاءة ومقدرة على تحمل مسؤولية الإيمان ..

وكان القرآن الكريم ينزل خلال ذلك مؤكدا على قضية واحدة وأمر واحد لم يتجاوزه الى (المسائل) الاخرى الا قليلا تلك هى قضية (العقيدة) التى

راح القرآن يحبك بأسلوبه المعجز وآياته البينات جوانبها الشاملة وبنائها المتشاك في نفوس أتباعه وعقولهم وضمائرهم ، ويحيلهم واحدا بعد آخر ، ويوما بعد يوم الى شخوص حية تتحرك بالقرآن ، فتكون حركتها تعبيرا حيويا واقعيا عن التصور الجديد الذي طرحه القرآن ، والذي جاء لينعكس بالضرورة على السلوك اليومي للانسان المسلم .. وكلما تقدم الزمن بالدعوة الاسلامية وتنزلت الآيات البينات لبناء العقيدة كلما نمت قواعد الدعوة الاسلامية وازدادت (تمثلا) لهذه الآيات ، الامر الذي جعلها تنمو بشكل مواز تماها لنمو البناء العقيدى الذي يطرحه القرآن ذاته لى يحرك به (واقع) النفس البشرية ويتعامل معها تعاملأ حركيا يرفض منطق الجدل واللاهوت والنظريات .

ولقد مرت هذه السنين الطويلة من مرحلة العمل السرى ولم يتجاوز عدد الدعاة خلالها — كما رأينا — الخمسين رجلا وامرأة ، وهو عدد قليل جدا اذا ما قورن بهذا الامتداد الزمنى الطويل .. إلا أن التركيز والعمق الذى يتميز به كل واحد من هؤلاء ، جعل المنتمين الى الاسلام قادرين ، بعد قليل ، على تحمل الضغوط الوثنية القاسية التى ستصعب عليهم من أجل فتنهم عن دينهم : تعذيبا واضطهادا وقتلا ونفيا وسخرية وقطيعة واحتقارا .. وعلى تجاوز (المحنة) السوداء وهم اصلب عودا وأعمق ثقة وأشد إيمانا .. وفى جوارهم آيات القرآن تشد أزهرهم وتعمق يقينهم الجديد .. والرسول صلى الله عليه وسلم يقودهم من ساحة الى ساحة صوب مشارف الفوز والانتصار . ولا ريب أن اعتماد المقاييس المادية — كما فعل عدد من المستشرقين أمثال كريبم وجرمه وغيرهما — لفحص الدوافع التى قادت المسلمين للانتفاء الى الدين الجديد أو الى أية عقيدة أو دين ، أمر يرفضه واقع (التجربة) فى أبعادها الشاملة الرهيبة ، فلم يكن البحث عن (الحق) ، والتشبث فى الانتفاء اليه ، أمر معدة تبحث عن طعامها وجسد يرنو الى الاشباع ، بقدر ما هى مسألة نفسية متكاملة يلعب فيها الظما الروحى واليقين الفكرى والقناعة الذاتية دورها الأول والأخير . بحيث أن سائر الأمور الأخرى الحسية والجسدية تجيء ثانوية بالنسبة لهذه العوامل الأساسية ..

هذا على المستوى النفسى ، أما على المستوى التاريخى ، فإن هذا المقياس (المادى) الذى أخذ يشيع فى العقود الأخيرة ، كإسقاط معاصر على الوقائع التاريخية الماضية ، سرعان ما يتهافت بمجرد القضاء نظرة متأنية على قوائم المسلمين الأول الذين كان أكثرهم — كما يقول صالح العلى — من التجار ورجال الطبقة الوسطى ، ومن كانت لهم عشائر تحميهم وتدافع عنهم . بل حتى وجود الحلفاء والمستضعفين فى الاسلام ، لا ينهض دليلا على صحة هذا الرأى ، إذ أن هؤلاء نالوا كثيرا من الاضطهاد بسبب عقائدهم ، ومنوا بكثير من الآمال اذا تركوه . فرفضوا وأصروا على التمسك بالدين الجديد ، مما يدل على أن دافع العقيدة هو الذى كان يدفعهم الى اعتناق الاسلام . والواقع أن الروايات أشارت صراحة الى دوافع بعضهم ، فعثمان بن مظعون كان من قبل ظهور الاسلام من الباحثين عن الدين . وسعيد بن زيد بن عمرو هو ابن الرجل الذى كان حنيفيا يبحث عن دين ابراهيم ، وخالد بن سعيد بن العاص اعتنق الاسلام لأنه رأى نفسه فى المنام على حافة هاوية من النار يدفعه اليها أبوه . ويدفعه عنها رجل آخر لينقذه منها . ويمكن تفسير ذلك بانشغال عقله الباطن فى الأمور الدينية واعتناقه الاسلام لاعتقاده بأن فيه المنجى والمخلص . أما عمر بن الخطاب

الذى اسلم بعد هذه الفترة فقد اسلم لتأثره من سماع آيات القرآن ومن رؤية
أخته تتأذى (١) .

تري ؟ كم من المسلمين قادتهم الى الاسلام ، تلك الهزة الوجدانية ، التى
أحدثتها آيات القرآن الكريم الساحرة المعجزة وهى تتلى عليهم ، فتغسل
ضمايرهم وتزيل رين قلوبهم وتعيد تألق الذكاء الى عقولهم ، ونور اليقين الى
بصائرهم وأمنيتهم ؟ وهل بعد هذه (الهزة) الشاملة التى تنقل الانسان من حال
الى حال تفكير (منفعى) محدود فى أمعاء تمتلئ طعاما ، وجيوب تفيض فضة
وذها ؟!! ما الذى دفع عثمان بن عفان ، وهو فى قمة قريش غنى ومكانة وإيمانا
ومحبة وجاها ، الى أن يتمرد على جاهليته ويقف ، فى لحظات الدعوة الاولى ،
الصعبة الغامضة ، الخطيرة ، بمواجهة قومه وعشيرته ، رافضا الغنى والمكانة
والجاه والمحبة ، مختارا بدلا منها الفقر والاحتقار والزراية والخوف والكراهية ؟
حتى أنه ليستهين بسياط عمه وهى تنزل على ظهره من أجل أن يعود ثانية الى
حظيرة الآباء والأجداد ؟ وما الذى دفع أبا بكر — وعشرات غيره — الى أن
ينفقوا من أموالهم الخاصة التى سهرؤا وكدحوا على جمعها وتنميتها ، ينفقونها
حتى آخر درهم ، حتى أن الرسول ليسأل رفيقه الصديق : وما الذى أبقيت
لعمالك يا أبا بكر ؟ فيكون جوابه : أبقيت لهم الله ورسوله !! وما الذى دفع
سعد بن أبى وقاص ، الغنى المدلل ، أن يرفض توسلات أمه ، وقد أوثقته رباطا ،
من أجل أن يرتد عن دينه ، حتى ليسلمها لهم من عناء ذلك الى المرض فما يكون
جوابه إلا أن يقول للآم التى هى أعمز الاحبة على قلوب الأبناء : والله يا أم لو
رأيتك تموتين مائة مرة ثم تعودين ثانية الى الحياة ما ردتى ذلك عن دينى !!
وغير عثمان وأبى بكر وسعد كثيرون !!

لقد انتمى الى الاسلام — كما يقول مونتغمري وات — شباب من أفضل
العائلات ، خالد بن سعيد أفضل ممثل لهذه الفئة ، ولكن هنالك آخرون غيره .
وكانوا ينحدرون من أقوى العائلات وأشهر القبائل ، تربطهم روابط متينة بالرجال
الذين يملكون السلطة فى مكة ، وكانوا فى مقدمة أعداء محمد . ومن المهم أن
نشير الى أنه وجد فى معركة بدر أمثلة على الاخوة والآباء والأبناء والعم وابن
الاخ الذين كانوا يقاتلون فى صفوف كلا الحزبين . . ويمضى (وات) الى القول
بأن أهم فكرة نستخرجها من هذا (العرض عن المسلمين الأول) هو أن الاسلام
الفتى كان فى الأساس حركة شباب . إذ أن معظم الذين تعرف أعمارهم لم
يتجاوزوا الأربعين عند الهجرة — وبعضهم كانوا أصغر كثيرا — وكثير منهم
كانوا قد اعتنقوا الاسلام منذ ثمانى سنوات . ولم يكن الاسلام ، من جهة ثانية ،
حركة رجال من طبقة مستضعفة من حثالة الناس أو من طفيلية صعاليك حطوا
رجالهم فى مكة . ولم يستمد الاسلام قوته من رجال الدرجة السفلى فى
السلم الاجتماعى بل من أولئك الذين كانوا فى الوسط (٢) ثم ما يلبث (وات)
أن يقع فى نفس الخطأ الذى وقع فيه معظم الغربيين الذين يجدون أنفسهم
ملزمين بتطبيق مقاييسهم الخاصة على تاريخنا . .

والى أى دين كان ينتمى هؤلاء الشباب المترفون الاغنياء ومتوسطو الحال ،
الذين ينتمون الى أشهر القبائل المكية وأعلاها سلطة ومكانة ؟ الى الدين الذى
كانت حملات كتابه الكريم تنزل منذ بداياتها الاولى « العلق » القلم وغيرهما « (٣)
صواعق على رؤوس الاغنياء والزعماء تلك الآيات التى « . . نددت بالاغنياء الذين
يقبضون أيديهم عن مساعدة الطبقات المعوزة وكثت على الاتفاق كثيرا ، كما

أنها حاربت الزعامة الطاغية الباغية المعتزة بالقوة والمتكبرة عن الحق «(٤) وهكذا تبدو طبيعة الدعوة الإسلامية منذ بدئها عظيمة رائعة في حديها على هذه الطبقة التي تتألف منها عادة أكثرية الجماهير ، وتحريرها ورفع مستواها (٥) . ولن تتكامل الصورة إلا بأن نتجاوز « في تحليلنا هذا » مرحلة الدعوة السرية إلى المرحلة المكية عامة لنرى في الجهة المقابلة الدوافع الحقيقية التي قادت المشركين وزعماءهم إلى مقاومة الدعوة « وهي دوافع لا تنصب على الجانب المادي فحسب ، بل تمتد إلى كل مساحات التصور والشعور والحياة الجاهلية ، وإن كان للجانب (المادي) أهمية كبيرة بين هذه الدوافع إلا أنه لا يمكن أن يغطي المساحة كلها ويحجب الدوافع الأخرى ، الدينية والنفسية والسياسية والثقافية عن أعين الباحثين . ذلك « أن مقاومة المشركين للإسلام » رغم الجمود الظاهر لديانتهم يمكن تخيله بأن دينهم ، وإن لم يكن يلعب دورا كبيرا ظاهرا في حياتهم اليومية ، إلا أنه كان متغلغلا في نفوسهم ومتعمقا في اللاشعور فيهم ، فهم يعيشون فيه دون أن يفهموه أو يدركوه . كما أنه لطول أمد استقراره لم تكن هناك حاجة للتحدث به أو الدفاع عنه . ولكن الإسلام بنقده لدينهم كان تحديه موجها لا إلى عقائدهم فحسب بل إلى ذاتيتهم وإلى كياناتهم الروحية ، فاندفعوا يدافعون عنه بقوة . ومما زاد في قوة هذه المقاومة ، روح المحافظة التي تتجلى عند البدو بصورة خاصة . وفي القرآن الكريم آيات كثيرة تبين أثر روح المحافظة في المقاومة غير المفكرة التي واجهوا الإسلام بها [وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قالوا : ما هذا إلا رجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم] (٦) . ومما زاد في عنف مقاومتهم أن دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم للوحدانية كانت جديدة عليهم ، فلم يكن قد أتاهم من قبله رسول «(٧) .

ولا ريب أن هذا الدافع اللاشعوري ، هو الذي يفسر لنا إصرار زعماء (الشرك) خلال تعذيبهم للمسلمين ، وضغوطهم ضد الرسول صلى الله عليه وسلم أن يدعوا سب آلهتهم وشتم آبائهم وأجدادهم وهو الأمر الذي كان يتكرر كثيرا في ميدان العلاقات الوثنية الإسلامية ، كما يفسر لنا تشبث رجل عاقل كابي طالب بدينه الوثني ، رغم حمايته المعروفة لابن أخيه ، بحجة أن هذا التغيير لا يليق برجل كبير موقر مثله . . فتغيير دين الآباء والأجداد (عار) لا يلائم كبار رجالات مكة وشيوخها ، أولئك الذين كان يقود خطاهم إحساس (رجعي) متأصل في نفوسهم ، تعبر عنه الآية الكريمة : « إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مقتدون » . . وغيرها كثير . .

ولعل من أسباب المقاومة كذلك — يقول دروزة — ما كان للزعامة الوثنية من دور خطير في المجتمع العربي حيث كان الزعماء — وخاصة الزعماء الأغنياء — يتمتعون بنفوذ السيادة . . ومنها ما كان من رسوخ عصبية التقاليد في المجتمع العربي ، وما استهدفته الدعوة من هدم كثير من تقاليد العرب الأصلية والفرعية ، أو تعديلها : كالشرك على أنواعه ، والاستشفاع بالملائكة ، وما شاب الشرك من وثنية مادية ، وكالعصبية الاجتماعية الضيقة وما كانت تنتشدد فيه من حزبيات عائلية وقبلية (٨) وشؤون القيامة والمرأة والرقيق والتحرير والتحليل في كثير من الأمور . . وخوف الزعامة القرشية وأغنياء مكة معا على ما كان لهم وللمكة من مركز ومنافع أدبية ومادية عظيمة ، بسبب وجود بيت الله في مكة وسدانتهم له . .

ثم هناك ما أثاره فيهم الإنذار بالبعث والقيامة ، والوصف المسهب للحياة

الأخروية ، الوارد في القرآن من عجب واستغراب ، لاسيما أن هذا لم يكن مما هو معروف بهذه الصراحة والاسهاب عند الأمم الكتابية التي كان لها أثر في أفكار العرب ومعارفهم .. ولعل في تجريد الاغنياء والأقوياء من أسباب قوتهم ومكانتهم ، وتحقيرهم الدائم إثارة للسواد على الزعماء وتحريضاً على عصيانهم فيما يأمرهم به من عدم الاستجابة الى الدعوة .. وقد كانت طبيعة النبي البشر من أسباب المقاومة كذلك .. إذ كان العرب يتخيلون أن النبي لا بد أن يكون ذا قوى خارقة يفترق بها عن طبائع البشر ويستطيع أن يفعل ما لا يفعله سائر الناس من خوارق المشاهد .. فلما رأوه مثلهم يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ، وسموه بطن بلسان القرآن أنه بشر مثلهم .. جحدوا نبوته وكذبوا صلفه بالله ، ونعتوه بالجنون والشاعر أو الساحر أو الكاهن (٩) . ونمضي في أسباب تفحص المقاومة الوثنية للدعوة « فنجد (وات) يحدثنا عن مجموعة أخرى من الأسباب ، مؤكداً في الوقت نفسه دور الأسباب التي سبق ذكرها : « أن السبب الأساسي في المعارضة كان بدون شك ، أن زعماء قريش وجدوا أن إيمان محمد بأنه نبي ستكون له نتائج سياسية . وكانت السنة العربية القديمة تقول : إن الرئاسة في القبيلة يجب أن تكون من نصيب أكثر الرجال حظاً من الحكمة والحذر والعقل ، فلو أن أهالي مكة أخذوا يؤمنون بانذار محمد ووعيده ، وجعلوا يستفسرون عن الطريقة التي يجب أن تدار بها شؤونهم ، فمن ذا الذي يحق له نصحبهم غير محمد نفسه »

ويمضي (وات) الى القول بأن زعماء مكة كانوا من بُعد النظر بحيث أقروا بالتناقض بين تعاليم القرآن الأخلاقية ورأس المال التجاري الذي كان عماد حياتهم .. كما كان العرب بطبيعتهم ، أو حسب تربيتهم محافظين .. ويقول الزهرى بأن سبب المعارضة ، بالإضافة الى مهاجمة الاصنام ، القول بأن مصير أجدادهم النار . ويرتبط احترام الأجداد هذا ارتباطاً وثيقاً بتقديس العادات والتقاليد القومية . وبينما كان بعض المعارضين ذوى نزعة فردية قوية ، فقد كان أكثرهم محافظة يعترف ببعض الولاء للجماعة ، فكانوا يرون أذن في نزعة الاسلام لإحداث انقسامات حادة في العائلة دليلاً آخر على أن التخلي عن الطريق الذي سلكه الأجداد يؤدي الى نتائج وخيمة ، وربما بدا لهم ذلك جديراً بتهديم المجتمع بأكمله ، وكان هذا ما يحدث فعلاً .. وما يلبث (وات) أن يخلص الى القول بأن أسباب معارضة الاسلام — إذا وضعنا جانباً كل مصلحة شخصية — كانت الخوف من نتائج السياسية والاقتصادية والنزعة المحافظة الصرفة ، وكانت المشكلة التي جابهها محمد لها جوانب اجتماعية واقتصادية وسياسية وفكرية ، غير أن رسالته كانت في الأساس دينية بحيث أنها حاولت علاج الأسباب الدينية الكامنة لهذه المشكلة ولكنها انتهت لمعالجة الجوانب الأخرى ولهذا اتخذت المعارضة اشكالا مختلفة (١٠) .

إن شعار (لا إله الا الله) الذي أمر محمد صلى الله عليه وسلم برفعه في وجه الجاهلية ، جاء انقلاباً شاملاً على كل المستويات الدينية والاجتماعية والفكرية والنفسية والأخلاقية والسياسية والسلوكية ، إذ هو شعار واضح بضرورة رد الأمر كله الى الله (الحاكم) و (المشرع) وتجريد الانسان فرداً وجماعة « من الخضوع لمقاييسه الجزئية القاصرة » واتباع (الهوى) و (الظن) في كل صغيرة وكبيرة .

ولقد رأينا خلال عرضنا للطور العلني للدعوة أن جل كلمات القرشيين ومراكز حوارهم مع أبي طالب أو مع محمد صلى الله عليه وسلم نفسه ، من

أجل اقناعه بالعدول عن دعوته ، ما كانت لتنصب على الدفاع عن مصالحهم المادية ، بقدر تشبثها بمعتقداتهم وقيمهم ، كما نلمح من خلالها ادراكهم الكامل لأبعاد عبارة (لا إله إلا الله) وخطورتها الشاملة إزاء وجودهم الجاهلى كله . ويمكن أن نذكر هنا — على سبيل المثال — رواية ابن سعد التى تقول إن وفدا من زعماء قريش قدموا الى أبى طالب ليلتمسوا اليه أن يكف ابن أخيه فاستدعاه وقال له : « يا ابن أخى ، هؤلاء عمومتك وأشراف قومك وقد أرادوا أن ينصفوك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قولوا اسمع !! قالوا : تدعنا وألھتنا وندعك والھك ، قال أبو طالب : قد أنصفك القوم فاقبل منهم . فقال رسول الله : أرايتم إن أعطيتكم هذا ، هل أنتم معطى كلمة إن أنتم تكلمتم بها ملككم بها العرب ، ودانت لكم العجم ؟ فقال أبو جهل : إن هذه كلمة مريضة ، نعم وأبيك ، لنقولنها وعشر أمثالها !! فقال الرسول : قولوا (لا إله إلا الله) !! فاشمأزوا ونفروا منها وغضبوا وقاموا وهم يقولون (اصبروا على آلھتكم إن هذا لشيء يراد) !! » (١١) .

فليست الحركة الإسلامية إذن حركة طبقة ضد طبقة ، فقد انتهى إليها أناس من شتى الطبقات . وسواء كانت هذه السمة (الطبقيّة) ناتجة عن تحرك الفقراء ضد الأغنياء ، كما يرى بعض الباحثين ، أو من الأغنياء لكبت ما يتحسسون منه رائحة ثورة شاملة سيقوم بها الفقراء ضد مصالحهم ومراكزهم ، كما ارتأى باحثون آخرون (١٢) . . فان هذه الافتراضات التى ينفق بعضها بعضا ، تعود لكى تنقضى نهائيا بمجرد عرضها على (الواقعة التاريخية) نفسها . . إذا ما أردنا البحث الموضوعى الجاد وإلا فان التخمين والاستنتاج والاسقاط المعاصر على التاريخ ، دون رؤية وارتكاز على أبعاد الواقعة نفسها يقودنا ولا ريب الى (اسرائيليات) من نوع جديد ، تتدثر بدثار العلم والموضوعية وما هى منهما بشيء !!

بعد أن تم بناء القاعدة (الصلبة) للدعوة ، متمثلة بأولئك الرواد الأوائل من المسلمين الذين انتموا للإسلام عبر سنيه الصعبة وغربته ، والذين علمتهم التجارب المقدرة على الصمود بوجه الضغوط مهما غلا الثمن ، والذين أنضجتهم حشود الآيات القرآنية التى كانت تنزل (على مكث) حيناً بعد حين . . أصدر الله أمره الى رسوله الكريم أن يتجاوز المرحلة السرية للدعوة صوب الهجرة والاعلان . . وهذا أمر لا بد منه لدعوة عالمية شاملة جاءت لكى تثبت وجودها المنظور فى الأرض العربية أولا ، وفى العالم المحيط ثانيا . . كل ذلك فى فترة لا تعدو ما تبقى للرسول صلى الله عليه وسلم من سنى عمره المحدود ! كان اجتماع الرسول صلى الله عليه وسلم بعشيرته الأقربين فى أطراف مكة هو بداية العهد الجديد . وقد انتهت ذلك الاجتماع الحاشد بصد محزن عن دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم وإنذاره المبين . . ومنذ تلك اللحظة انفجر الصراع الواضح المكشوف بين المعسكرين . . المشركون الذين استخدموا كل أسلوب ، والتمسوا كل وسيلة لوقف حركة الاسلام الى الأمام . . والمسلمون الذين لم يؤمروا بالعنف — طيلة العصر المكي — لئلا يتعرضوا لعملية إيادة تحقق للوثنية ما كانت تأمله وترجوه .

وقد بدأ رجال الملائ نشاطهم المضاد فى سلسلة من الاتصالات المبطنة بالوعد والوعيد مع أبى طالب ومحمد صلى الله عليه وسلم ، فلما أعقبت — جميعها — فشلا ، وأعلن النبى عن موقفه الذى لا مهادنة فيه ولا مساومة ، فى كلمته

الحاسمة (والله يا عم ...) وجدت الوثنية نفسها مسوقة الى استخدام اساليب العنف والاضطهاد والحرب النفسية ، لوقف الخطر الجديد ، وانقضت كل عشيرة على ابنائها وعبيدها المسلمين تعمل فيهم تغذيا وتحطيا للمعنويات واضطهادا ، ولم ينج الرسول نفسه من هذا البلاء النازل ، وهو واصحابه صامدون صابرون للمحنة ، تسندهم تجارب سنين طويلة من العمل والنمو العقيدى ، وتمنحهم المعنوية والثقة آيات القرآن البينات التى كانت تنزل فى قلب المحنة لكى ترفع المؤمنين الى آفاق الأمل واليقين بالنصر القريب .

والى جانب هذا وذاك كان الرسول ينفخ فى أصحابه روح الثبات والمقاومة ويرسم لهم بذكائه الثاقب ، وبإلهدى الآلهى ، كطرائق والأساليب التى تقترب بهم يوما بعد يوم من الهدف الذى كان الرسول صلى الله عليه وسلم قد وعد أصحابه ببلوغه مهما طال الطريق وعظمت المصائب .. ولم يكن التخطيط للهجرة الموقوتة الى الحبشة ، والاتصال المستمر بالقبائل والوفود القادمة الى مكة ، والذهاب الى الطائف ، ولقاءات العقبة الثلاث إلا خطوات على الطريق .

وكلما ازدادت المحنة وعظم البلاء ساقى الله الى الدعوة رجالا كبارا ، لهم وزنهم فى مجرى الأحداث وقدرتهم على المقاومة والتحدى والتغيير . ولم يكن إسلام حمزة بن عبد المطلب وعمر بن الخطاب رضى الله عنهما إلا أمثلة بينة على الإرادة المعجزة التى تسوق ، وفق منطقها وقضائها الذى لا راد له ، رجالا من قلب الجاهلية ، ومن صميم زعامتها الى ساحة الحركة الجديدة ، ليسوا أتباعا عاديين ، وإنما قادة وزعماء يلعبون دورهم فى إيجاد نوع من التوازن فى القوى بين الدين الإسلامى الجديد والجاهلية يمكن الإسلام من أن يشق طريقه وسط ركام من العوائق والمصاعب والآلام ..

وإذ شعرت قريش أنها أخفقت فى كل الأساليب التى اعتمدتها لوقف انتشار النار ، فقد ارتأت فى أعقاب اجتماع عقده زعماءها أن ترفع سلاح (المقاطعة الشاملة) كعقاب (جماعى) للمسلمين وحمايتهم من بنى هاشم وبنى عبد المطلب ، علما تضعف قدرة اتباع محمد على المقاومة ، وتدفع حمايتهم ، الذين تشدهم اليهم نخوة العصبية ، الى أن ينفضوا من حولهم ويتركوهم وحيدون معزولين ، مجردين من الحماية ، وسط عاصفة الغضب الهوجاء التى اجتاحت صدور المشركين وساحات مكة .

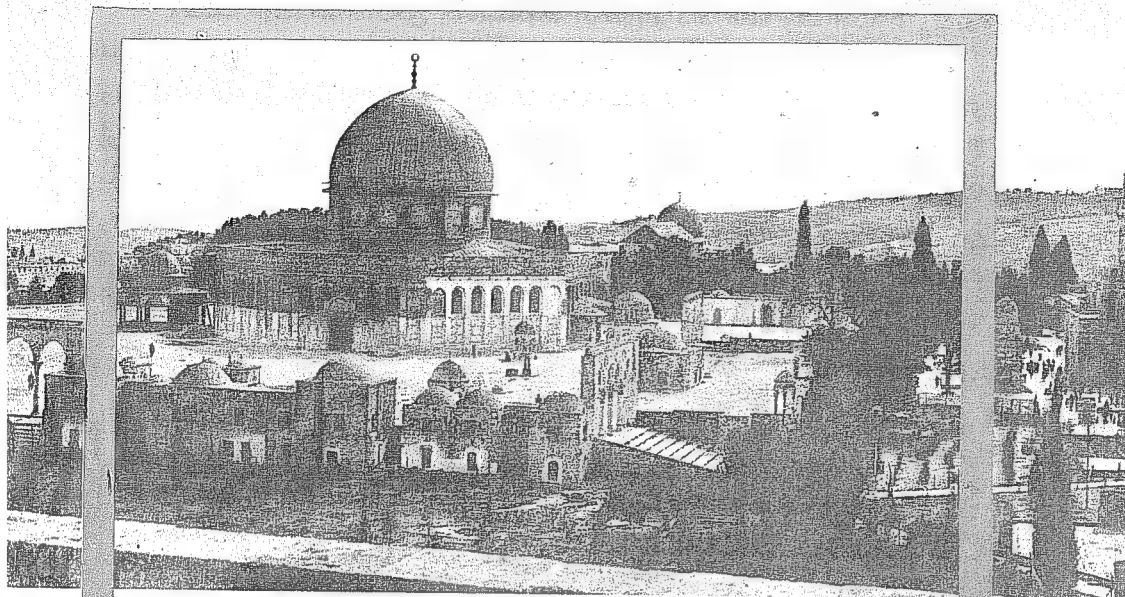
إلا أن السلاح الجديد يثلهم هو الآخر إزاء مقاومة المسلمين وقدرتهم العجيبة على التحمل ، وإزاء التركيب الاجتماعى فى مكة ، ذلك الذى دفع عددا من ابنائها الذين تربطهم العصبية بواحد أو أكثر من المحاصرين فى شعب أبى طالب الى أن يتحركوا لوقف هذه المظلمة ، وتمزيق الصحيفة التى نسطرت فيها كلمات القطيعة ..

ويخرج المسلمون من الأسر الصعب بعد ثلاث سنين من العزلة والجوع والحرب النفسية .. وهم أصلب عودا ، وأغنى تجربة ، وأكثر قدرة على التحرك صوب الهدف الذى آلوا أن يسيروا اليه وراء رسولهم ، حتى ولو كلفهم ذلك انهارا من الدماء ..

وكانت الأحداث تتلاحق والاضطهاد الوثنى يزداد عنفا وشراسة ، ويزيده فتكا وإيلاما ، وفاة سندی الرسول العاطفى والاجتماعى : الزوجة والعم ■ وفشل رحلته الى الطائف ، وكأن إرادة الله كانت تعده ، من وراء الظلام الذى إزداد عتمة وكثافة ، بالفجر القادم الذى لا ريب فيه .. ولن يكون ذلك إلا بالأسباب .. وهل بعد الأسباب التى منحها الرسول فكره وأعصابه وطاقاته وهمومه جميعا ، بقادرة على أن تحقق (وعد الله) ؟! « ولقد كذبت رسل من قبلك ■ فصبروا على ما كذبوا وأوذوا حتى أتاهم نصرنا ولا مبدل لكلمات الله !! » (١٣) .



- (١) محاضرات فى تاريخ العرب ٢٣٨/١ (الطبعة الثالثة) .
 (٢) محمد فى مكة ص ١٥٩ - ١٦٠ .
 (٣) أنظر سورة الزخرف ٢٢ - ٢٣ . هود ١١٦ . المزل ١١ - ١٢ . الإسراء ١٦ . الواقعة ٤١ - ٤٨ . الحاقة ٢٥ - ٢٩ . الهمزة ١ - ٤ . سبا ٢١ - ٢٧ . غافر ٤٧ - ٤٨ . إبراهيم ٢١ . الأحزاب ٦٦ - ٦٧ . الأعراف ٣٦ - ٤٠ . الفرقان ٢١ - الاتعام ١٣٣ . الفاشية ٢١ . الجن ٢٤ . النازعات ٢٨ - ٢٩ . النبا ٢١ - ٢٢ . وأنظر صالح أحمد العلى : محاضرات ٣٥٧/١ - ٣٥٩ .
 (٤) محمد عزة دروزة : سيرة الرسول ١٦٥/١ (الطبعة الثانية) .
 (٥) المصدر السابق ١٨١/١ - ١٨٢ .
 (٦) سبا ٤٣ . وأنظر : الزخرف ٢٢ - ٢٤ . لقمان ٢١ . البقرة ١٧ . المسائدة ١٠٤ . الصفات ٦٩ - ٧١ .
 (٧) العلى : محاضرات ٣٤١/١ - ٣٤٢ .
 (٨) أنظر تفسير ابن كثير آيات سورة الاتعام ٣٣ - ٣٦ .
 (٩) أنظر بالتفصيل : دروزة : سيرة الرسول ١٧٣/١ - ١٩٣ .
 (١٠) محمد فى مكة ص ٢١٤ ، ٢١٥ - ٢١٦ .
 (١١) الطبقات ٢٥/١/١ وأنظر المصدر نفسه ١٣٧/١/١ والبلادى : أنساب ١٢٦/١ ، ١٢٨ ، ١٣٣ ، ١٤١ وابن الأثير : الكامل ٦٥/٢ .
 (١٢) أنظر عبد العزيز الدورى ووفاته : تفسير التاريخ ص ١٥ - ١٦ .
 * لصاحب المقال بحث شامل بعنوان « دراسة فى السيرة » لم ينشر بعد .
 (١٣) الاتعام : ٣٤ .



وَشِيقَةُ تَسْلِيمِ

بَيْتِ الْمُقَدَّسِ

لِلْخَلِيفَةِ عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ
وَأَثَرَهَا فِي دَعْمِ عَرُوبَةِ الْقُدْسِ الشَّرِيفِ

لِلدَّكْتُورِ اِبْرَاهِيمِ أَحْمَدِ الْعَدَوِيِّ



جاء خروج أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من عاصمته في المدينة المنورة بالحجاز ليستلم بنفسه بيت المقدس في فلسطين شاهدا عمليا قدمه هذا الخليفة العظيم للأجيال العربية عن أصالة حقهم في هذه المدينة الخالدة ، التي أسسها أجدادهم العرب القدامى من أهل فلسطين ، ومثلا تطبيقيا لما يجب أن ينهض به القومة على الأمة العربية — خالفا عن سالف — في سبيل حماية مقدسات هذه المدينة من دسائس المتآمرين من اليهود الذين اشتهروا في التاريخ باسم دعاة الصهيونية ، وحتى تظل هذه المدينة العربية الأصيلة — كعهدها ، دائما وأبدا — مدينة السلام ، **لأن** هذا الخليفة اختص بيت المقدس وحدها بهذا التكريم من دون المدن الأخرى التي فتحتها المسلمون على عهده ، وبأمر إلى تلبية النداء الذي أعلن فيه أهل القدس ، وعلى رأسهم البطريق صفرنيوس ، عن رغبتهم في أن يتسلم مدينتهم المقدسة الخليفة شخصيا ، دون غيره من قادة جيوش التحرير الإسلامية المجاهدة في الشام وفلسطين .

وكشفت سرعة استجابة الخلافة الإسلامية لمطالب أهل القدس عن تطور جديد فى حياة هذه المدينة ، قوامه أمران هامين :

أولهما : أن كبار أهل الحل والعقد من الصحابة ، وهم الهيئة التنفيذية العليا التى ضمها فى الدولة الإسلامية إذ ذاك (مجلس الشورى) قد أكدت بتأييدها خروج الخليفة لاستلام القدس ارتباط الأصول الدينية لهذه المدينة بالدين الإسلامى الجديد ، وأن واجب الدفاع عن تلك المقدسات وأصولها هو دفاع عن الدين الإسلامى نفسه .

وثانيهما : أن الخليفة أراد أن يؤكد من جانبه أن تحرير القدس لن يتم إلا بتحرير فلسطين ، وأن الموقف بات يتطلب توليه القيادة العليا بنفسه لجيوش التحرير فى الشام وفلسطين ، على أساس أن الجهاد فى سبيل تلك الأرجاء هو جهاد مقدس يجب أن يسهم فيه على قدم المساواة جميع أبناء الدولة العربية الإسلامية ، كبيرهم وصغيرهم ، طلبا للعزة فى الدنيا ، والفوز بجنت النعيم . وكانت التقارير التى وصلت من قادة الجيوش الإسلامية فى الشام وفلسطين الى عاصمة الدولة الإسلامية فى المدينة المنورة تحث على سرعة خروج الخليفة بنفسه لتحرير القدس وفلسطين . ذلك أن أعداء المسلمين هناك ، وهم البيزنطيون ، الذين عرفهم العرب باسم الروم ، قد صمموا أمام زحف الجيوش الإسلامية المظفر على الانسحاب من كبرى مدن الشام وفلسطين واتخاذ مدينة بيت المقدس قاعدة يعيدون فيها تعبئة قواتهم لإفساد التقدم الإسلامى ، باستغلال مناعة هذه المدينة المقدسة . وكان صاحب هزم الخطة البيزنطية هو (أرتيون) قائد الروم الذى اشتهر عند العرب باسم (الأرطوبون) وبإدارة الخليفة عمر بن الخطاب بتوجيه عمرو بن العاص لمحاربة هذا القائد قائلا : « قد رمينا أرطوبون الروم بأرطوبون العرب » . غير أن قائد الروم انسحب أمام جيش عمرو بن العاص عند أجنادين ولجأ بقواته الى بيت المقدس ، حيث أفصح عن خطته فى التصدى للمسلمين .

وأعلن أرطوبون الروم من قاعدته فى بيت المقدس عن خطته الخبيثة فى كتاب بعث به الى عمرو بن العاص فى أجنادين جاء فيه : « الى عمرو : إنك صديقى ونظيرى ، أنت فى قومك مثلى فى قومي ، والله لا تفتح من فلسطين شيئا بعد أجنادين فارجع ولا تغر فتلقى مالقى الذين قبلك من الهزيمة » . وكتب عمرو بن العاص الى الخليفة يوضح له الموقف الجديد فى القدس وفلسطين قائلا له : « إني أعالج حربا كؤودا صدوما ، وبلادا ادخرت لك فرايك » — ولما كان الخليفة عمر يثق كل الثقة فى تقارير عمرو بن العاص فإنه بدأ يستعد للخروج بنفسه لتحرير هذه البلاد التى ادخرها الله له كما ذكر قائده المحنك فى أرض فلسطين .

وعزز هذه الاستعدادات فى عاصمة الخلافة التقارير التى وردت بدورها من أبى عبيدة بن الجراح القائد العام للجيوش الإسلامية فى الشام . إذ أراد هذا القائد أن يبعث جيوشه من دمشق الى فلسطين لشد أزر عمرو بن العاص ، وعقد مجلسا حربيا للتشاور فى الأمر ، ولتقرير الجبهة التى تتجه اليها تلك الجيوش . إذ كان أمام هذا القائد العام خطتان : احدهما ترى أن تتوجه الجيوش أولا لفتح قيسارية التى كان بقاء جند الروم فيها يحول دون انطلاق عمرو بن العاص من أجنادين ، والثانية : تنادى بأن تزحف الجيوش رأسا الى بيت المقدس للحيلولة دون استقرار الأرطوبون وقواته بها .

واستقر رأى المجلس الحربى على ضرورة استشارة الخليفة عمر بن

الخطاب في هذا الشأن حيث قال معاذ بن جبل لأبي عبيدة : أيها الأمير اكتب الى أمير المؤمنين عمر فحيث أمرك امتثله . فقال أبو عبيدة : أصبت الرأي يا معاذ . ثم كتب الى الخليفة شارجا له الموقف . وجمع عمر بن الخطاب (مجلس الشورى) من كبار الصحابة ، وقرا عليهم كتاب أبي عبيدة ، فقال على بن أبي طالب بعد مداولات واسعة تبلور فيها الموقف : « يا أمير المؤمنين مر صاحبك ينزل بجيوش المسلمين الى بيت المقدس فإذا فتح الله بيت المقدس » صرف وجهه الى قيسارية ، فإنها تفتح بعد إن شاء الله تعالى » . وعندئذ كتب الخليفة بهذا الرأي الذي استقر عليه مجلس الشورى لأبي عبيدة جاء نصه كما يلي :

« بسم الله الرحمن الرحيم
« من عبد الله عمر الى عامله بالشام أبي عبيدة
« أما بعد — فإني أحمد الله الذي لا إله الا هو وأصلى على نبيه . وقد
وصلني كتابك تستشيرني الى أي ناحية تتوجه ، وقد أشار ابن عم رسول الله
بالمسير الى بيت المقدس ، فإن الله يفتحها على يديك ، والسلام » .

وهل جند المسلمين فرحا في الشام لرحفهم على بيت المقدس ، وتقدموا
وعلى رأسهم القائد العام أبو عبيدة بن الجراح ، وحين اقتربت الجيوش الإسلامية
من هذه المدينة أعلن سكانها العصيان على الأرطوبون ، وعرضوا على أبي عبيدة
رغبتهم في تسليم مدينتهم الى الخليفة عمر بن الخطاب نفسه وبعث القائد العام
بهذا الطلب الى الخليفة الذي عقد مجلس الشورى مرة أخرى قائلا لهم : « ما ترون
رحمكم الله فيما كتب إلينا أمين هذه الأمة ؟ » واستقر الرأي على تلبية طلب أهل
القدس ، وأتم الخليفة الاستعداد للخروج الى فلسطين حيث بات لديه علم دقيق
بأحوالها من مصدرين هامين : أحدهما من عمرو بن العاص ، والآخر : من
أبي عبيدة بن الجراح ، وكل منهما يؤكد ضرورة حضوره بنفسه الى تلك البلاد
التي أذخر الله فتحها على يديه ، وحين ترامت أنباء مسير عمر بن الخطاب
بنفسه الى فلسطين انسحب الأرطوبون سريعا من بيت المقدس حيث عجز عن
المقام بها لعدم تعاون سكان البلدة معه ، واتجه الى مصر حيث كانت إذ ذاك
تحت سيطرة الروم .

وكان الطريق الذي سلكه الخليفة عمر بن الخطاب للذهاب الى بيت المقدس
يسير وفق خطة رسمها بنفسه ، استهدف منها أن تبقى أمام الصحابة والتابعين
وتابعي التابعين منهم بإحسان الى يوم الدين ، نموذجا يهديهم سواء السبيل ، من
أجل الحفاظ على هذه المدينة المشرفة ، ورعاية مقدساتها الجليلة ، إذ جمعت تلك
الخطة بين الاستعداد الحربي الكامل وبين الالتزام بالبساطة التامة البعيدة عن
الزهو والخيلاء ، فغادر الخليفة المدينة المنورة متجها الى (أيلة) وهي العقبة
الحالية باعتبارها مفتاح المدخل الجنوبي لفلسطين .

ثم سار الى الجابية في مرتفعات الجولان الحالية ، حيث جعل من هذا
المكان الاستراتيجي بين سورية وفلسطين مقرا لعقد مؤتمر حربي استدعى اليه
قادة الجند بالشام للتشاور معهم في طلب أهل القدس ، ووضع أمثل السبل
لإتمام فتح فلسطين .

وتوجه أبو عبيدة بن الجراح القائد العام للجيوش الإسلامية بالشام الى
الجابية حيث تلقى الخليفة عمر بن الخطاب هناك وتعانقا . ثم توافد على الخليفة
سائر القادة ، وجماعات من المسلمين حضرت لتحية الخليفة ، وصلى الخليفة

بالحاضرين صلاة الفجر وخطبهم ، ثم تدارس مع القائد العام الوضع فى بلاد الشام حتى حضرت صلاة الظهر ، حيث جرت فى خشوع جليل ، رواه أحد شهود العيان قائلا : « فاذن بلال فى ذلك اليوم ، فلما قال : الله اكبر ، خشعت جوارحهم » واقتشعرت ابدانهم ، فلما قال : أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ، بكى الناس بكاء شديدا عند ذكر الله ورسوله ، وكاد بلال أن يقطع الأذان « فلما فرغ من الأذان صلى عمر بالحاضرين » .

وجرت وسط هذه المظاهر الجليلة جلسات المؤتمر الحربى بالجابية تحت رئاسة الخليفة للنظر فى شأن القدس ، وحضر فى ذلك الوقت وفد شعبي يمثل أهالى القدس لمقابلة الخليفة عمر وتسليم بلدتهم له . وجاء تشكيل هذا الوفد على تلك الصورة دلالة واضحة على أن انسحاب الروم من بيت المقدس كان أمرا حتميا فرضته الرغبة الشعبية فى هذه المدينة على أولئك المستعمرين البغاة ، وشاهدا قويا على أن أهالى القدس وجدوا فى الدولة العربية الإسلامية الفتية ينبوعا دافقا يغذى أصولهم العربية ، ويهيئ لهم استعادة سالف أمجاد مدينتهم وأمنها ، وكان أهم مطلب ركز الوفد الشعبى عليه هو ألا يساكنهم مدينتهم أحد من اليهود الذين اشتبهوا بمحاولاتهم العديدة لاغتصاب هذه المدينة ، وإثارة القلاقل فيها ضد السلطات الحاكمة تحت ستار الاحتماء بقدسية تلك المدينة ، وكان أخطر محاولات اليهود التى شهدتها أهالى القدس قبل الفتح الإسلامى ما حدث على عهد الامبراطور الرومانى هارديان سنة ١٣٥ م ، إذ قاموا بأعمال شغب واسعة فى القدس ، دفعت هذا الامبراطور إلى الإسراع بنفسه الى بيت المقدس ، وطرد اليهود منها كلية ، وبلغ الحق بهذا الامبراطور حدا دفعه الى أن يطلق على بيت المقدس اسمه الاول ، وصارت تدعى نسبة اليه باسم « إيلياء » وذلك رغبة فى سد السبل نهائيا أمام اليهود لاستغلال اسم هذه المدينة المقدسة . وظلت مدينة بيت المقدس تحمل اسم « إيلياء » حين خرج الوفد الشعبى من أهلها لمقابلة الخليفة عمر بن الخطاب « وطلبوا منه أن يسجل هذا الاسم فى وثيقة تسليم مدينتهم له ، دلالة على خلوها تماما من اليهود ، وأصرار منهم على ألا يساكنهم فيها أحد من اليهود ، وكان هذا المطلب الشعبى لأهل القدس هو نفس المطلب الذى أصر عليه البطريق صفرنيوس حين عرض تسليم المدينة المقدسة للخليفة عمر بن الخطاب شخصيا ، ووافق الخليفة على مطالب أهل القدس وسجلها فى وثيقة محددة البنود ، أضاف اليها شروطا تنص على احترام مقدسات هذه المدينة وما يكفل لها السلامة أيضا من بقايا الروم فيها وعملاتهم . وجاء نص هذه الوثيقة التاريخية المؤكدة لخلو القدس من اليهود وارتباطها بأصولها العربية ، وكذلك بالدين الإسلامى الجديد على النحو التالى :

« بسم الله الرحمن الرحيم »

- هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان .
- أعطاهم أمانا لأنفسهم وأموالهم ، ولكنائسهم وصلبانهم ، وسقيمها وبريئها ، وسائر ملتها .
- أنه لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ، ولا ينتقص منها ولا من حيزها ، ولا من صليبهم . ولا من شيء من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ، ولا يضار أحد منهم .
- ولا يسكن بإيلياء معهم أحد من اليهود .
- وعلى أهل إيلياء أن يعطوا الجزية كما يعطى أهل الدائن .
- وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص (أى اللصوص) .

— فمن خرج منهم فإنه آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنهم ، ومن أقام منهم فهو آمن ، وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية .
— ومن أحب من أهل إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلي بيعهم وصلبهم فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعهم وصلبهم ، حتى يبلغوا مأمنهم .
— ومن كان بها من أهل الأرض قبل مقتل فلان ، فمن شاء منهم قعدوا عليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية .
— ومن شاء سار مع الروم ، ومن شاء رجع إلى أهله ، فإنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم .
— وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمة رسوله وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية .
— شهد على ذلك خالد بن الوليد ، وعمرو بن العاص ، وعبد الرحمن بن عوف ، ومعاوية بن أبي سفيان .
— وكتب وحضر سنة خمس عشرة .

وكشفت هذه الوثيقة التاريخية بنصوصها الصريحة عن حقيقتين راسختين .
أولهما : أن اليهود لم يكن لهم وجود على الإطلاق في بيت المقدس حين زحفت الجيوش الإسلامية على بلاد الشام ، وأن أهالي القدس أنفسهم كانوا يقفون قبل الإسلام بالمرصاد لدسائس منحرفي اليهود ، وهدم ما زعموه بهتاناً من حقوق لهم في هذه المدينة المقدسة ، وأن الإسلام حين امتد إلى أرض فلسطين جاء ليدعم هذه الحقيقة التاريخية ويؤكد لها بخصوص خلو بيت المقدس تماماً من اليهود .

ثانيهما : أن المسلمين يكونون للمقدسات المسيحية في بيت المقدس نفس الإجلال الذي يكنه المسيحيون أنفسهم لتلك المقدسات ، وأن المسلمين يجدون فعلاً في النصارى أقرب مودة إليهم ، وأهلاً للتعاون في رعاية المقدسات الدينية في هذه المدينة الخالدة .

وعاد الوفد الشعبي لبيت المقدس من الجابية يحمل هذه الوثيقة التاريخية ، ويستعد لاستقبال الخليفة في المدينة المشرفة ، وكان الخليفة يستعد لهذه الزيارة استعداداً يجعل منه نموذجاً عملياً أمام المعاصرين وغيرهم من الأجيال العربية وغير العربية على مر العصور عن إيمان المسلمين بمكانة بيت المقدس في الدين الإسلامي الجديد ، والتطبيق العملي لاحترام المسلمين لمقدسات هذه المدينة ، فعهد الخليفة أولاً إلى تأمين بيت المقدس وسائر ديار فلسطين من أي هجوم غادر قد يشنه الروم إذ أقام حامية في إيلياء بقيادة علقمة بن مجزر ، وأخرى في الرملة بقيادة علقمة بن حكيم ، على حين ضم إليه في الجابية عمرو بن العاص وشرحبيل ابن حسنة وغيرهم من القادة العاملين في تحرير أرض فلسطين .

وغادر عمر بن الخطاب مقره في الجابية بمرتفعات الجولان إلى بيت المقدس في موكب جمع بين المهابة والجلال والبعد التام عن مظاهر الزهو والخيلاء ، ووصف أحد المعاصرين هذا الموكب قائلاً : إن الخليفة حين جاء ميّعاد زيارة بيت المقدس أمر الناس بالركوب ، ومعظمهم من كبار قادة الجند والصحابة الأجلاء . ولما هم الخليفة بالركوب على بعيره وعليه مرقعة الصوف قال المسلمون : يا أمير المؤمنين ، لو ركبت غير بعيرك جواداً ، ولبست ثياباً لكان ذلك أعظم لهيبتك في قلوب القوم . وأقبلوا يسألونه ويطوفون به إلى أن أجابهم إلى ذلك . ونزع مرقعته ، ولبس ثياباً بيضاء . قال الزبير : أحسبها كانت من ثياب مصر تساوي خمسة عشر درهماً ، وطرح على كتفه منديلاً من الكتان ، دفعه إليه أبو عبيدة . وقدم له برزونا أشهب . فلما صار عمر فوقه جعل البرزون يهملج

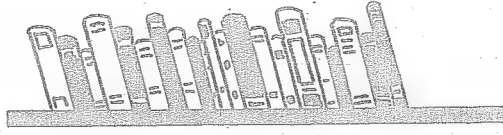
(أى يسير عجباً) . وعندئذ نزل الخليفة مسرعاً وضرب وجه البرذون وقال : لا علم الله من علمك ! ، هذا من الخيلاء . ولم يركب برذونا قبله ولا بعده . ثم صاح بالناس قائلاً : أقتلونى عثرتى أقالكم الله عثراتكم يوم القيامة ، لقد كاد أميركم يهلك مما داخله من الكبر . ثم إنه نزع البياض ، وعاد الى لبس مرقعته وركوب بعيره ، فملت ضجة المسلمين بالتهليل والتكبير .

ودخل موكب الخليفة عمر بن الخطاب مدينة بيت المقدس يوم الخميس الموافق ٣ مايو سنة ٦٣٦ م ، حيث استقبله زعماء المدينة وعلى رأسهم البطريق صفرنيوس ، وسط مظاهر الحفاوة من السكان جميعاً . واستهل الخليفة زيارته بمشاهدة الأماكن المقدسة والكنائس الكبيرة فى القدس ، حيث تولى البطريق صفرنيوس شرح تاريخ تلك المشاهد الدينية . وحرص الخليفة طوال هذه الزيارة على دعم حقوق المسيحيين فى مقدساتهم وتجنب كل ما قد يثير الريب حولها . إذ تصادف أن حل ميعاد الصلاة ، وهو يزور كنيسة القيامة ، وسأل البطريق عن مكان يصلى فيه فلما أجابه البطريق : صل مكانك — أى الخليفة — خرج من الكنيسة ، وصلى فى مكان بالقرب منها ، ولما أتم الصلاة قال للبطريق : أيها الشيخ ، لو صليت فى كنيسة القيامة لاتخذها المسلمون معبداً لهم .

وكان الخليفة حريصاً أيضاً فى تلك الزيارة على مشاهدة معالم المسجد الأقصى الذى حمل له صورة واضحة عن الرسول الكريم ليلة الإسراء والمعراج وكذلك مشاهدة الصخرة المقدسة . وتكرر وقوف الركب فى عدة أماكن التيس على البطريق نفسه أنها المسجد الأقصى ، ولكن الخليفة أعلن فى كل مرة أن أوصاف تلك الأماكن لا تنطبق على ما تعيه ذاكرته من الأوصاف التى نقلها عن الرسول الكريم . وكان موقع المسجد الأقصى والصخرة المقدسة قد تعرضت للإهمال فى الأيام الأخيرة من حياة القدس فى ظل استعمار الروم ، وغدت بقعة تغطىها القمامة . وحين اقترب الركب من هذا المكان ، بدأ الخليفة فحص معالمه بنفسه ، وتأكد أنه المكان المبارك . وعندئذ أخذ الخليفة — كما وصف أحد المرافقين له — يحثو القمامة فى كفه ويذهب ليلقيها فى وادى النار (قدرون) الواقع شرق المكان ، فاعتدنا به وحثونا كما حدثا مرات كثيرة حتى ظهر المكان وتطهر وانضحت معالمه ، كما ظهرت الصخرة المباركة وتطهرت .

وأمر الخليفة ببناء مسجد فى هذا المكان ، بحيث كانت الصخرة فى الخلف ولتكون القبلة فى صدر المسجد ، دفعا لأية شبهات قد تثار حول هذا المسجد الإسلامى . وشرح الخليفة ما قام به مؤكداً أنه جعل رائده « كما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلة مساجدنا صدورنا » ثم أضاف الخليفة قوله « فإننا لم نؤمر بالصخرة ، ولكننا أمرنا بالكعبة » .

وصلى الخليفة بالحاضرين ، بعد أن أمر المؤذن بإقامة الصلاة ، وقرأ سورة (ص) وسجد فيها ، ثم قام وقرأ فى الثانية سورة (الإسراء) . وجاءت تلاوة هذه الآيات البينات إعلاناً رسمياً عن ربط الأصول الدينية للقدس الشريف بالدين الإسلامى الجديد وبالقومة عليه من أبناء الأمة العربية ، وأمضى الخليفة عشرة أيام فى القدس ، قام فيها بأعمال جليلة غدت تكون العهد الجديد للقدس فى ظل حماية العربية والإسلام ، كما ترك فى يد أبناء هذا البلد الشريف وثيقة تاريخية تدعم حقهم فى صيانة بلدهم ، وجعلها على مر العصور مدينة عربية خالصة ، رائدها — كما كانت منذ نشأتها على يد سكانها من العرب القدامى — أن تكون « مدينة السلام » .



مكتبة المجلة

اعداد الأستاذ عبد الستار محمد فيض

معجم الفقه الحنبلي مستخلص من كتاب المفتي لابن قدامه

اصدرت وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية في الكويت الجزء الاول من هذا المعجم ويقع في (٥١٦) صفحة من القطع الكبير ، وينتهي بآخر حرف الشين ، ويمين هذا المعجم القارئ على مراجعة احكام المذهب الحنبلي حيث رتب خلاصات كتاب (المفتي) بترتيب الف بائي بحسب عناوين الأبواب وينتظر صدور الجزء الثاني قريباً ان شاء الله .

الفهرسة الهجائية والترتيب المعجمي

رسالة استعرض مؤلفها فيها ناحية مهمة من نواحي التنظيم التأليف والطباعة ، وقد عني فيها بإبراز المشكلات التي تعترض المهرسين والمجمعين عند ترتيب المفردات والمركبات ، وخاصة في اللغة العربية ، هذه المشكلات التي فرقت طرق الترتيب اثنتان ، حتى كاد كل فهرس أو معجم ان يكون له طريقته الخاصة في الترتيب ، فاستخلص القوانين التي تحمل تلك المشكلات ، وتبصر الماملين في هذا الميدان بأسباب الخطأ والاختلاف .

وقد حاول المؤلف ان يصل حاضر هذا الفن — فن الفهرسة والتعجيم — في آدابنا بماضيهِ عبين مجهودات العلماء المسلمين ، وسبقهم العظيم في هذا الميدان ، وكيف كانت لديهم معاهج متفنة الترتيب والتنظيم في اللغة وسائر العلوم في الحيوان ، والنبات ، والأغذية ، والبلدان ، والتراجم وغير ذلك .

وقد دما المؤلف الى الالتزام بالفهرسة الهجائية المتقنة لكل ما يصدر من المؤلفات والمجلات العلمية خدمة للباحثين ، وتيسيراً على المراجعين .

الكتاب من تأليف الأستاذ محمد سليمان الأشقر أمين مكتبة وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية بالكويت ، ونشرته دار البحوث العلمية بالكويت ، والدار العلمية ببيروت .

١٠٠ يوم في الكويت

هذا الكتاب المبتع عن دولة الكويت يقدم لنا صورة نابضة هية تتسم بالإنصاف من تسعير صغير في عدد سكانه كبير في آماله ، عميق في تأثيره الحضاري ، مكافح مثابر ، يحول الذهب الى فضارة ، والى مبادئ انسانية رائمة ، والمؤلف الأستاذ كامل هماده يسجل بقلمه الاحداث والاماكن والأشخاص والأشياء التي شاهدها في مدى ١٠٠ يوم . وهو يكفي بالتنسجيل الفارحي لما يرى ويسمع ، بل هو يمانق الأشياء بقلبه ، وعقله ، ومشاعره ، ثم يفرز ذلك كله في وجهة نظر واضحة .

والكتاب يقع في ١٦٠ صفحة ، ومن نشر دار النشر للجميع ، شارع التل الكبير — الاسكندرية .



لأبى القيم الكبيسى

(الأنانية) قد استحكم امرها ! جاعلة كلا فى بيدائه
والمضاد لهذا الداء لديك • وهو مجرب ومضمون ان
« تحب لأخيك ما تحب لنفسك »
فنحن أحوج ما نكون إليك

(٢)

الدعاوى العريضة تكاد تصم اسماعنا .. لقد جف (اللعاب) مدللها بعمل
القول :
إن قسورة (الأمعاء) باتت تؤرقنا !!

فهل من (يد) خفية تطرق الباب ؟ مشبعة بتعاليمك دون أن تعلم (اليسار)
ما تفعله (اليمين) ؟!
نحن أحوج ما نكون إليك ..

(٢)

(مراهم) القوم نكتت الجرح وزادت البلاء .. وكم .. كم وقف (العلم) !!
دون أسرار حائرا ؟! إن عين (قتادة) القرن لا زالت دونها برء
لك لأن الكف أعنى (كفك) لم تمسحها !
صحيح أنهم ييسملون ، ويحوقلون !
لكنما شستان بين مبسمل ومبسمل !
فنحن أحوج ما نكون إليك ...

(٤)

نطبخ (الحصى) كتلك العجوز .
ونخسر الوقود ! نعلل الصغار
ولكن دونما جدوى !! فيقبلون (القدر) عن (حصى) شديد !
ويبدأ (الهياج) حينما يخرج الأسد من (الطفل) الوادع .. يمزق (القدر)
ويصنع الرغيف .. ولكن دونما جدوى !!
ويفحص (التراب) بأرجل .. تمردت
من كذب الوعود ! وكثرة العقود ... ويبدأ السؤال :
متى يا (أمنا) نشبع ؟ .. متى نشبع ؟؟
متى ما (عمر) يرجع
متى يرجع — إذا انتصر الذى قرر وطبق حينما قرر
(ليس منا من بات شبعان وجاره جائع)
فنحن أحوج ما نكون إليك ...

(٥)

لم نعد نرى (الخيط) الأبيض من (الخيط) الأسود !!
وإن كانت (زرقاء اليمامة) من جزيرتنا ! لم نعد نرى (المسجد)
الذى أسس على (التقوى) ليميز (ضار) فنحرقه كما فعلت
إن (الدوارس) قد أنبتت (أضرحه) فخمة ضخمة ! تعلوها
(السرج) والقناديل !! وكل من تحتها صار (القطب) المتصوف !!
وإذا قلنا إنه : خروج سافر .. قالوا : إنه من خصوصيات قبور الصالحين !
ثم قالوا : ربما إنه مخصص أو مقيد أو منسوخ ...

وهكذا قد ادخلوا (ربما) على كل ما لم يحتملها .. واعتنقها الناس !!
حتى صار (الحق) الذى قلت فيه (جاء الحق) كالشامة البيضاء فى الثور
الأسود !!

لقد انتعش (الباطل) بمصل (ربما) وقامت (الوثنية) بدواء (المخصص)
و (المقيد) و (المنسوخ) .. فإنيك لتقول ثانية (جاء الحق وزهق الباطل
إن الباطل كان زهوقا)
وأخشى أن يشيعوا بإغرائهم من أنك (مسيلة) !! فيصدق الناس ! وليس
نمة ماتع من أن يقولوها
وعرق حياتهم مرهون فى (القبر) الكبير ، وبيع (القطع) الخضراء !!

(٦)

نحن أحوج ما نكون إليك .. ليراك المسلمون لا غيرهم .. هؤلاء الذين
انأقلوا إلى الأرض من (السمينة) و (الكسل) .
ليروك وقد انتفضت بعد (صلاة) العصر ! كأنما ألقى بين ثوبك وجلدك !
لا تشيء من الجشع والطمع !!
وإنما لأموال أنت .. فخفت أن تحبس أطول فيحبسك الله !
فأين أين أهل الفنى والثروات ؟!
إنهم هم المسؤولون عن كل خارج على هذا الدين متهما إياه (بالراسمالية)
القاهرة !!

إنيك لتقول لهم فلم يعودوا يصدقوننا :
إن ديننا دين الإنسان المعزز المكرم
وإن امرأة دخلت النار بهرة حبستها !
وإن رجلا دخل الجنة بكلب سقاه !

(٧)

الجدار القوى المكين قد تصدع ! وكثرت فيه (الحشرات) !
العناكب ، والصراصير ، وأبو بريص ، والخفاش من أصدقائنا الذين لا بد
منهم !!

فنحن أحوج ما نكون إليك .. تعيد البناء (بمداميك) : (المؤمن للمؤمن
كالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضا) نحن أحوج ما نكون إليك ...

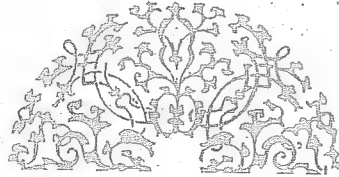
(٨)

نحن أحوج ما نكون إليك ...
لتقول (لآلف) (عمير) (١) : ليس كذلك .. إنما جئت لكذا !!

إن (المظاهر) تكاد تسحقنا .. لقد تصلبت فصار (قواقع) سميكة !!
قتلت (التسف) وحبسته عن (الخروج) .
فنعننا : كل من كور (علمته) فهو شيخ الإسلام وإن كان أجهل جاهل !
وكل من حرك (شفتيه) فهو التقى النقى .. الورع !!
وكل من (همهم) بالقرآن فهو أصلح من يصلح للشهادة !! ولو خالف الف
عمر !!
كثيرة تلك (المظاهر) كثيرة .
وليس بيننا (حنيفة) ولا (عثمان) .

(٩)

لقد امتن الكثير على الناس بما هو ليس بشيء
الافتتاح .. الجماهيرية .. وضع حجر الأساس .. قطف التناج مع العمال !!
والقوا الأضواء الكاشفة والدعاية العريضة والتي تفوق تكاليفها ضعف ما
اشتغلوا به !!
ما جمع أحدهم الخطب ! ولا نام أحدهم على الحصير ، ولا حمل أحدهم
(اللبن)
وما تجول أحدهم لوحده في الشوارع !
وما وقف أحدهم للصغير والكبير .. وما وما كثيرة كثيرة !!
ومع ذلك كله لم تمتن على أحد ! وهل يمتن بشيء يزيد الإنسان
رفعة .. إنه (التواضع) خلق كل كريم ، لم تمتن بل قلت بفخر .
(أنا عبد الله ورسوله ..)
فسبحان من سماك (عبدا)
وسماك (الرؤوف الرحيم)
وسلام عليك سيدى .. يوم ولدت ويوم تموت ويوم تبعث حيا .



(١) عمير بن وهب الذى ذهب للمدينة ناويا قتله صلى الله عليه وسلم متظاهرا بفداء ابنه
الأسير .

مائدة الفارسي

ما الحياة

قال العلماء : ان جميع النبات والحيوان مركب من خلايا ، وكل خلية مركبة كيميائية من (كربون) و (هيدروجين) و (أكسجين) و (نتروجين) فاذا تكونت هذه العناصر بنسب معينة كانت الخلية .
ولكن كون هذه الخلية بهذه النسب كما تشاء ، فلن تستطيع ولن يستطيع العلماء مجتمعين أن يمنحوا الخلية (الحياة) .
« إن الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له . وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه . ضعف الطالب والمطلوب ما قدروا الله حق قدره . ان الله لقوى عزيز » .

روح السباحة

اراد المهدي ان يغزو اهل الشام لخطا ارتكبوه ، فقال له « ابن خريم » يا امير المؤمنين ، عليك بالتجاوز والعفو عن المصير ، فلان تطيعك العرب طاعة محبة خير لك من ان تطيعك طاعة خوف .

الله

قال ابو سعيد بن ابي الخير الصوفي : اخذني شيخى من يدى واجلسنى فى إيوان ، ومد يده فأخرج كتابه وأخذ يقرأ ، فتطلعت الى معرفة الكتاب ، فلمج الشيخ هذه الحركة ، فقال لى : يا ابا سعيد : « ان مائة وأربعة وعشرين ألف نبي بعثوا ليعلموا الناس كلمة واحدة هي (الله) فمن سمعها بأذنه فقط لم تلبث ان تخرج من الأذن الأخرى » أما من سمعها بروحه ، وطبعها فى نفسه ، وتذوقها حتى نفذت الى أعماق قلبه وباطن نفسه ، وفهم معناها الروحي فقد انكشف له كل شيء » .

الشجاعة الأدبية

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الا لا يمنعن أحدكم رهبة الناس ان يقول بحق اذا رآه أو شهده فانه لا يقرب من اجل ، ولا يباعد من رزق ان يقول بحق ، أو يذكر بعظيم » .

بين عثمان وأبي عبيدة

اختصم يوما عثمان بن عفان وأبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنهما ، فقال أبو عبيدة :

أنا أفضل منك بثلاث ، فساله عثمان وما هن ؟ قال :

الأولى أنى كنت يوم البيعة حاضرا وأنت غائب .

والثانية : شهدت بدرًا ولم تشهده .

والثالثة : كنت ممن ثبت يوم أحد ولم تثبت أنت .

قال عثمان : أما يوم البيعة فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنى فى حاجة ومهد يده عنى . وقال : هذه يد عثمان بن عفان ، وكانت يده خيرا من يدي وأما يوم بدر فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلفنى على المدينة ، ولم يمكنى مخالفته وكانت ابنته رقية مريضة فاستغلت بخدمتها حتى ماتت ودفنتها . وأما انهزامى يوم أحد فإن الله عفا عنى ، وأضاف فعلى إلى الشيطان ، فقال تعالى : « أن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم أن الله غفور حلیم » .

تأبين أبى بكر

قال على كرم الله وجهه فى تأبين أبى بكر الصديق رضى الله عنه :

« .. كنت كالجبل الذى لا تحركه العواصف ولا تزيله القواصف : كنت كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ضعيفا فى بدنك قويا فى أمر الله ، متواضعا فى نفسك عظيما عند الله ، جليلا فى الأرض كبيرا عند المؤمنين ، ولم يكن لأحد عندك مطمع ، ولا لأحد عندك هوادة ، فالتقى عندك ضعيف حتى تأخذ الحق منه ، والضعيف عندك قوى حتى تأخذ الحق له ، فلا حرمننا الله أجرك ، ولا أضلنا بعدك » .

من تعاليم الامام على كرم الله وجهه ووصاياه للجنود

« إذا نزلتم بعدو أو نزل بكم فليكن معسكركم من قبل الاشراف وسفاح الجبال أو أثناء الانهار ، كيما يكون لكم رداء أو دونكم رداء ، ولتكن مقاتلتكم من وجه واحد أو اثنين واجعلوا لكم رقباء فى صياصى الجبال ومناكب الهضاب ، لئلا يأتىكم العدو من مكان مخافة أو أمن ، واعلموا أن مقدمة القوم عيونهم ، وعيون المقدمة طلائعهم ، واياكم والتفرق ، فاذا نزلتم فانزلوا جميعا ، وإذا ارتحلتم فارتحلوا جميعا وإذا غشيكم الليل فأحبلوا الرماح كفة — محيطة بكم — ولا تدفوقوا النوم إلا غرارا أو مضضمة » .

أرض السهلة

للاستاذ أحمد العناني

المشهد الأول

في منزل الخليفة عمر بن عبد العزيز بدمشق

فاطمة بنت عبد الملك بن مروان (زوجة أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز)
(وهي تشق بسكين بطيخة كبيرة في وعاء من النحاس وقد تحلّق حولها الصغار
من أبنائها وبناتها بينما بدا الكبار منهم ومنهن على استحياء وتباعد ..
أرايتم يا أولادي ! (صوت السكين)
أرايتن يا بنات !؟

الم أقل ما وجدت حياتي كلها في البطيخ ما هو أحلى حلاوة ، ولا أحسن
نضجا إذا نضج من بطيخ هذه الأرض التي لنا في السهلة .. تعالوا .. تعالوا ..
هيا .. المكان يسعكم جميعا فتحلّقوا وكلوا معا .. ذلك ادعى للبركة والسرور ..
(حركة) تقدّموا .. تقدّم يا عبد الملك يا بني .. تقدّم ..
عبد الملك (يتمتم) : — دعيهم ولا تخافي على بأسا .. فأنا أرضي نفسي
كما تعرفين .

فاطمة (تبتسم) : — لا بأس .. كلوا أنتم جميعا ودعوني وعبد الملك لبطيخة
أخرى !

أحد الأولاد (وفيه يمتلئ بالبطيخ) : — وهل من بطيخة أخرى يا أمه ؟
فاطمة : — كل الآن أنت ، وتوكل على الله ..
الولد : — لا بأس .. لا بأس .. أنت دائما وعبد الملك تفردان في
الطعام .. « صوت المائدة » .

تمثيلية قصور عظيمة التقوى ورفعتها ..

- احدى البنات : — الحمد لله ..
 بنت اخرى : — وأنا .. شبعتم .. الحمد لله .
 أحد الأولاد : — بعد سن واحد أحمد الله .
 ولد آخر : — هيهات تدرك أصلاً غير سن واحدة ..
 الولد الأول : — ما شاء الله ! ذرية بن عبد العزيز كما تمنى لهم أخوال
 أبيهم من آل الخطاب أصبحوا بلا عدد .. « ضحك » ..
 فاطمة : — هيا يا ابنائى الآن .. أحمداوا الله وانصرفوا لشأنكم
 « حركة الأولاد خارجين » .
 « تقتهد » لم تأكل شيئاً ولم يتركوا لك
 عبد الملك : — وهل تركوا لك يا أمّاه ! لا بأس يا أمّاه لا بأس ..
 فاطمة : — وأبوك لم يدعوا له شيئاً ..
 عبد الملك : — أبى اليوم مشغول وأغلب ظنى أنه متأخر الى ما قبل
 العصر بقليل .
 فاطمة : — وكيف عرفت ؟
 عبد الملك : — من كثرة الوافدين على الديوان اليوم .
 فاطمة : — أعانه الله .. أنهض الآن لبعض شأنى ..
 عبد الملك : — ألا تترين يا أمّاه !
 فاطمة : — العمل كثير يا بنى .
 عبد الملك : — أخواتى كبرن ويجب أن يعتدن معاونتك فى الأمور . إنى لا
 أرى شيئاً البق بالرجال من كسبهم من عمل أيديهم ، ولا أرى
 أجمل بالمرأة من عنايتها ببيتها .

- فاطمة : (تضحك قليلا) ولذلك يجب ان انهض .
عبد الملك : — لقد طالما نهضت يا اماء .. وآن اوان العمل لآخواتى فهن يتهيأن الآن للحياة وخير لهن ان يمارسن بأيديهن الآن ما هن مقبلات عليه ..
- فاطمة (تنهد) : — معك حق ..
عبد الملك : — كيف !
فاطمة : — امس عندهما زارتنا عمتى فاطمة بنت عبد الملك وغاضبها ابوك برفضه وساطتها من أجل الارض التى كان اغتصبها أبناء أخى الوليد فى حصص اشتد بها الغضب حتى شملتتى به
- عبد الملك : — وماذا قالت لك ؟
فاطمة : — وماذا يمكن ان تكون قالت .. دع عنك ذلك يا بنى .
عبد الملك : — ولكنى اناشدك الله ان تروى ذلك لى .
فاطمة : — قالت ! « تنهد » قالت لى تذكرى يا فاطمة يا ابنة أخى عبد الملك ان أحدا من أمراء بنى أمية لن يصهر إليك ولا الى زوجك وبناتك كثيرات فأين تذهبين بهن ..
- عبد الملك : — استغفر الله العظيم ..
نحن آل عمر بن عبد العزيز الى ربنا ذاهبون .. قبلنا حكمه !
ورضينا بأمره ونهيه والعاقبة للمتقين .. فلا تجزعى يا اماء ما يزال فى الدنيا بقية من الناس والطيبات للطيبين ..
نحن وابناء ابينا وعمومتنا هؤلاء شالت بنا نعمتنا ..
يحسبون انهم بصهرهم يشرفوننا ونحسب انهم لو نالوا صهرنا لا قدر الله نالهم شرف لا يستحقونه ..
دعى ذلك عنك يا اماء .. وتوكلى على الله .. عجيب ..
هذا أبى جاء .. بنفسى اقدىك يا ابتاه ! كم يبدو عليك من جهد شديد ! ها هو وصل « صوت خطواته »
- عمر : — (بصوت ضعيف) السلام عليكم .
فاطمة وعبد الملك : — وعليك السلام ورحمة الله ..
فاطمة : — ما بك يا أمير المؤمنين ؟
عبد الملك : — حسبتك سوف تتأخر يا ابتاه .
عمر : — كنت أظن مثل ظنك حتى أصابنى مغص شديد والح على رجاء ومزاحم بأن أوجل القضايا واستريح .. أوصلانى حتى الباب ثم عاد ..
- فاطمة : — سلمت يا أبا حفص .. ولكن .. !
عمر : — أحس بحرارة فى لهاتى وثقل فى امعائى ..
فاطمة (بعفوية) : — أه .. لو كان بقى شىء ..
عمر : — ما لك سكت ؟ شىء من ماذا ؟
فاطمة : — لا .. لا .. بطيخة جاعنا بها المزارع من أرضنا بالسهلة كانت ناضجة حلوة .. لكن الأولاد لم يتركوا شيئا ..
عمر : — (باسم) وانت .. ؟ هل أصبت منها شيئا ! وانت يا عبد الملك ؟
عبد الملك : — أصابنا السرور أوى وأنا برؤية الأولاد مسرورين بها ..
عمر : — وكانت بطيخة رائعة ؟

- عبد الملك :** — شيء لا يصدق .. هذه الثمار التى يؤتى بها من السهلة ..
قد أخطأت أنا حقاً فقد أشرت على المزارع أن يترك لنا بطيخة
واحدة ضخمة ثم يبيع الباقي .. فان الدار هنا لفى حاجة
الى أمور أهم من البطيخ وسائر الفواكه ..
عمر : (يتمتم لنفسه) بطيخة ضخمة من السهلة .. لا بأس ..
لا بأس .. اتركاني اذهب واستريح .. (حركة)
عبد الملك : — معافى يا أبى .. انك لم تنم الا غرارا ليلة أمس فتم
ويحسن حالك ان شاء الله ..
عمر : — شكر الله لك يا بنى .. السلام عليكم
فاطمة وعبد الملك : — وعليك السلام ورحمة الله .. (حركة)
عبد الملك : — اراك تفكرين يا أماه ! لا تخشى شيئا .. عارض اصاب
أبى ويزول .. وليست هذه أول مرة لا سيما بعد أن يطيل
سهر الليل ..
فاطمة : — صحيح .. صحيح .. لكن ..
عبد الملك : — لكن ماذا ؟
فاطمة : — وقر فى نفسى خاطر
عبد الملك : — وما ذاك يا أماه ؟
فاطمة : — أخشى أن يعيد أبوك أرض السهلة الى بيت المال فان فعلها
فلن يبقى لنا شيء أبدا .. انها آخر أرض بقيت لنا ..
عبد الملك : — تبقى لنا رحمة الله يا أماه فهى خير مما يجمع الناس ..
فاطمة : — يسترها الله يا بنى ..

المشهد الثانى

- عمر بن عبد العزيز :** — مالك تتشاغل عن هذا الحديث يا مزاحم ؟
مزاحم : (مولى عمر ومساعدته) : أى حديث يا أمير المؤمنين ؟
عمر : — سبحان الله .. أما كنت أكلحك فى أمر السهلة
مزاحم : — السهلة يا مولاي أرضكم وليس لكم سواها .
عمر : — لست أسأل عن وجود سواها أو غير ذلك ، وإنما
سؤالى الذى يهمنى .. أهى أرضنا أم لا ؟
مزاحم : — يا أمير المؤمنين .. المستشار مؤتمن
عمر : — ومن قال بغير ذلك يا مزاحم ؟
مزاحم : — إذا فانت تكرّر الحديث والهواجس عن أرض السهلة
كأنك تريد شيئا وتتردد فيه .. السهلة أرضكم وحقكم ،
وليس لعيال أمير المؤمنين ، وأولاده كثيرون وبناته سوى
هذه القطعة من الأرض يعتاشون منها ، ويأكلون الفاكهة
كسائر الناس .
عمر : — دع عنك ما يأكلون وما لا يأكلون .. الأرض ليست لنا
مزاحم : — لمن هى إذا ؟
عمر : — سبحان الله .. انها أرض المسلمين ومالهم .

- مزاحم** : — لكك أعدت كل أرض أبك عبد العزيز الى بيت المال ..
 فهل لو لم يكن والد أمير المؤمنين واحدا من بنى أمية ، الا
 ينقل الا يستطيع تخليف قطعة أرض واحدة لأبنائه .. أبى
 خلف قطعتين وكان رجلا بسيطا .
- عمر** : — صدقت .. لكك نسيت أن أبى عبد العزيز بن مروان قد
 أنفق فى ولائه المعروفة ما يكفى لجعله فقيرا لو تعلق الأمر
 بجهوده وحدها ..
- مزاحم** : — وما دليلك على ذلك ؟
عمر : — ما دليلك أنت على عكس ذلك .. يا مزاحم ألم أوصك
 بأنك اذا شئت صحبني فكن مع الحق على ذاتها .. يا مزاحم
 ما هذه الدنيا بدار بقاء .. أمض الآن فاستخرج لى الصك
 الذى ملك أبى رقبة تلك الأرض .. هيا ..
- مزاحم** : — نشدتك الله يا أمير المؤمنين .. فى هذه المرة لست
 معك ، أولادك وبناتك محتاجون وكثيرون فماذا تترك لهم ؟
- عمر (باكيا)** : — الى الله .. الى الله اكلهم .. اكلهم الى الله ..
- مزاحم** : — دع لى ما طلبت منى الى غد يا أمير المؤمنين .
- عمر** : — وتضمن لى العيش الى غد !
- مزاحم** : — (يتنهد) لا بأس .. الى غد .. ولكن لا تحاول أمرا غير
 ما طلبته منك .

المشهد الثالث ..

نقر على باب

- عبد الملك** : — من بالباب ؟
مزاحم : — أنا ذا مزاحم .
عبد الملك : — ادخل يا مزاحم .
مزاحم : — السلام عليك
عبد الملك : — وعليك السلام ورحمة الله .. ماذا جاء بك يا مزاحم فى
 هذا الوقت ؟
- مزاحم** : — أمر " ألقنى من أبك أمير المؤمنين
عبد الملك : — خيرا ؟!
- مزاحم** : — يريد أن يرد آخر أرض لكم فى السهلة الى بيت المال ؟
عبد الملك : — فما قلت له أنت فى ذلك !
- مزاحم** : — ذكرت له كثرة أولاده وحاجتهم فدمعت عيناه ولكنه مصر ..
عبد الملك : — (غاضبا) بنس وزير الدين أنت .. دعنى الآن أمض إليه ..

المشهد الرابع ..

- فاطمة بنت عبد الملك (زوجة عمر) : — يا بنى .. أبوك وضع رأسه الساعة
 لينام قليلا فى هذه القائلة .. ألا ترحم أباك يا عبد الملك ؟
- عبد الملك** : — يا أمه ، الأمر لا يحتمل التأجيل .

من عبقة العرب

إسماعيل بن الفاسم

(أبو العناشمة)

أجيالنا الحاضرة والقادمة بأعلامنا العرب السابقين وما حملوه بين جنوبهم من الطاقات الخلاقة ، حتى خلدت آثارهم وما تفتقت عنها قرائحهم طوال أزمان وقرون طويلة .

يلزم مثلاً حين يتناول متفرنج أمضى بضعة أعوام في لندن ليحصل على درجة « الدكتوراه » في شعر شكسبير أو بايرون أو غيرها ، يلزم أن يتناول بالبحث والدرس شاعراً عربياً فحلاً مثل « امرؤ القيس » أو « عمر بن أبي ربيعة » فنحن العرب أكثر حاجة إلى من يجلو عبقریات أعلامنا ، أكثر من حاجتنا إلى معرفة أعلام الغرب .

في هذا المقام ، وعلى مسائدة الدعوة الكريمة « للوعى الإسلامی » للاحتفاء بترائنا الإسلامی وبحضارتنا الإسلامیة الباقیة علی الزمان ، سنمضي وقتاً ، ما أظنه إلا شائئاً ، مع ضیف عربی وشاعر

تجتاز بلادنا العربیة الیوم فترة حرجة من تاریخها ، وتلاقى من صنوف العنت ومحاولات تفریق الكلمة وإثارة هذا الفريق علی ذلك الآخر ، تارة من جانب دول الغرب مجتمعة ومتفرقة ، وتارة أخرى من جانب الدولة اللقیطة التي حشرت قسراً بین الدول العربیة .

فی هذه الفترة التي یجتازها العرب والمسلمون ، نرى من الواجب الملزم أن یتنبه قادة الفكر وأعلام الرأي فی أرضنا العربیة الی الرجوع الی تراثنا الخالد والتعریف به ، ونشره بكل الوسائل المتاحة ، بل وتدریسه بإسهاب ووعی صادق فی جمیع المراحل التعلیمیة والثقافیة .
أننا لا نرى ضیراً من التعریف بشكسبیر ویايرون وشیللی وبرناردشو وهیجو من أعلام الغرب لطالبی المعرفة والثقافة ، الا أننا نطالب فی ذات الوقت بتعریف

- بدأ حياته صانع جرار في الكوفة ثم أصبح من أبرع شعراء عصره وجليسا للخلفاء ..
- المتأدبون والأحداث كانوا يفدون اليه لكتابة شعره وأحكامه على ما يتكسر من خزفه ..
- قال عنه حساده ومعاصروه : الخبيث الذي يتناول شعره من كمّته .
- حبسه الرشيد لما رفض أن يقول شعرا في الفزل ..
- رفض أن يزوج ابنته لابن الخليفة المهدي وقال : إنما طلبها لأن أباهما « أبو العتاهية » ..
- ألف أرجوزة مزدوجة ضمنها أربعة آلاف مثل ..

للاستاذ حسين الطوخي

ولما شب عن الطوق ، أخذ يتلقى عن أبيه « القاسم بن سويد » صناعة الجرار ويلتقط مع أسرار هذه الصناعة ، أساليب الحديث والمساومة والتجارة والربح الحلال . ويحس « اسماعيل » ذات يوم أنه يطرب لما يقوله الشعراء وما يتناقل على السنة المحدثين والرواة ، ويحس الى جانب ذلك بأوزان الشعر تصطبغ في أعماقه « ويتهيا له أنه يستطيع أن ينظم شعرا مثلما يقوله هؤلاء الشعراء .

وينفقت « اسماعيل » من متجر أبيه ليحضر مجئالس الشعراء في أسواق الكوفة « وفي حلقات الدروس التي يعقدها علماء الاسلام في الدور وفي المساجد وفي القصور . وأسعفته حافظته الواعية ، فاستوعب أغلب ما قيل من الشعر في الجاهلية وفي صدر الاسلام وفي

اصيل مطبوع في زمن الدولة العباسية ملا سمع الدنيا بأشعاره العذبة ، وصوره الرائقة ، ومعانيه العميقة ، وستظل قيثارة أنفاسه تعزف ما دام في الدنيا حس يعي وقلب يحسن الإنصات . انه شاعرنا العبقري المطبوع : اسماعيل بن القاسم بن سويد بن كيسان الذي غلب عليه لقب « أبو العتاهية » .

« ولد في خلافة هشام »

استقبلته الدنيا ذات يوم من العام العشرين بعد المائة للهجرة في خلافة هشام بن عبد الملك الأموي لعائلة كادحة تشتغل بصناعة الجرار والخزف بمدينة الكوفة ، وأطلق عليه أبوه اسم « اسماعيل » وتيمن به خيرا وبركة .

من عبقة العرب

الشائقة . ولقد أراد واحد ممن
يأتونه ان يدون قصيدة طويلة فاشترى
منه جرة كبيرة تتسع لتسجل
القصيدة الطويلة !

ويحس اسماعيل بالضجر من طول
مكثه في متجره ، فكان يحمل قفصا
فوق ظهره فيه فخاره وخزفه ويدور
به في أسواق الكوفة ليبيعه ويحدث
الناس ويحادثونه . . وبينما هو
في طوافه يوما ، مر بفتيان جلوس
يتذكرون الشعر ويتناشدونه ، فسلم
ووضع القفص عن ظهره وقال : يا
فتيان ، أراكم تذاكرون الشعر ؟
فأقول شيئا منه لتجيزوه ، فان فعلتم
فلكم عشرة دراهم ، وان لم تفعلوا
فعليناكم عشرة دراهم . فلهزئوا منه
وسخروا به وقالوا نعم ، فجعل رهنه
تحت يد أحدهم وقال : اجيزوا :
ساكنى الأجداث أنتم

وجعل بينه وبينهم وقتا في ذلك
الموضع اذا بلغته الشمس ولم يجيزوا
البيت فله منهم عشرة دراهم . ثم انه
فارتهم ليطوف بجراره هنا وهناك
وعاد اليهم في الموعد المضروب فلم
يجد احدا منهم أجاز البيت فهزا منهم
وقال يتم البيت بينما يضع الدراهم
العشرة في ثيابه :

ساكنى الأجداث انتم
مثلنا بالأمس كنتم
ليت شعري ما صنعتم
أريحتكم أم خسرتم

(في العصر العباسي)

وتمضي الأعوام على « اسماعيل
ابن القاسم » وهو بالكوفة يصنع
الجرار وأواني الخزف بينما الشعر
يتدفق على لسانه مثلما يتدفق الماء
العذب في مجرى النهر . ولم تنقض

خلافه بنى أمية ، ثم اكتشف حقيقة
نفسه ذات يوم ، فاذا به ينشد
الشعر بسليقته وفطرته ، ثم تنقل
الشفاه أشعاره الى محافل الأدب في
الكوفة ، وتصيح الأذان إلى ذلك
اللون الفريد من الشعر والأوزان
التي تميزت ببساطة العرض وعمق
المحتوى .

(صانع الجرار)

ويموت « القاسم بن سويد » أب
الشاعر اليناع ، فلا يجد مهربا من
الوقوف في مصنع الجرار ، فهي
حرفة الأسرة التي عليها رزقها
وكسبها الضنين . ويقبل « اسماعيل
ابن القاسم » على مهنة أبيه ليصنع
الجرار وأواني الخزف ، بينما ذهنه
وقلبه يدوران حول المعنى والأوزان
والتقوافي وما يشهده من أحوال
الناس ، فيتناثر شعره مع حبات
الطين التي يصنع منها الجرار .
كانت يداه تعملان ، بينما ذهنه
المشحوذ يعمل هو الآخر فيتدفق
الشعر على لسانه كخزير الماء في
الجدول الرائق .

وعرفه المتأدبون والأحداث في
الكوفة وسعوا اليه يقرأون عليه
أشعارهم ، فيستمع اليهم ويجادلهم
ويصدر أحكاما صائبة فيما يقولون
ويصوب لهم أشعارهم بينما طين
الجرار يتناثر من بين يديه على
وجوه المتأدبين وثيابهم وهم في سعادة
غامرة . واذا ما أراد أحدهم أن يكتب
شعرا مما يقول أو يثبت له حكما
أديبا ، لم يكن يجد غير ما يتكسر من
خزفه ليدون عليه ما يدور في الحلقة

من عبقة العرب

« أبو العتاهية » مشهور به الى يومنا هذا .

ثم تولى الخلافة « هارون الرشيد » فسطع نجم « أبي العتاهية » وصار الجليس الأثير اليه في أوقات سمره وفي حله وترحاله .

على أن « أبا العتاهية » مع اقبال الدنيا عليه بالأموال والهدايا « كان عف القلب واللسان » لا يقرب شرابا ولا يتذلل أو يتهتك « انما كان سلوكه مع مجتمعه سلوكا فاضلا نظيفا » ولم يكن يحمل حقدا لانسان « ولا يغتاب أحدا في مجلس » ولا يجرى لسانه بغير الحديث الطيب .

وعرف عنه الإباء والاعتزاز بكرامته في غير صلف ولا خيلاء « ولقد اشتغل أبوه زمنا بالحجامة فأراد واحد من معاصريه أن يغمز أبا العتاهية فأشار الى مهنه أبيه « ولم يفضب أبو العتاهية أو يثور في المجلس بل قال من فوره :

الا انما التقوى هو العز والكرم

وحبك للدنيا هو الفقر والعدم

وليس على عبد تقى نقيصة

إذا صحح التقوى وإن حاك أوحجم
واندفع الرجل يفتذر لأبي العتاهية
على ملأ من المجلس وسأله واحد :
كيف تقول الشعر « قال أبو العتاهية :
ما أردته قط الا مثل لي « فاقول ما
أريد واترك ما لا أريد ، ولو شئت
أن أجعل كلامي كله شعرا لفعلت .
وسأله آخر : ترى هل تعرف العروض
يا أبا اسحق ؟ قال أبو العتاهية في
بساطة عجيبة : أنا أكبر من العروض
يا بني ..

أيام الدولة الأموية حتى كانت اشعار اسماعيل وأوزانه تحمل على أجنحة الرياح الى كل بقعة ينطق فيها لسان عربي مبين .

لم يترك معنى من معاني الحياة والموت الا وخاض فيها بصورة الرائقة البسيطة حتى وصفه معاصروه بأنه كان غزير البحر ، لطيف المعاني ، سهل الالفاظ ، كثير الاقتنان ، قليل التكلف ، وان كان أكثر شعره في الزهد والأمثال . كما كانت له أوزان طريفة لم يتقدمه فيها الأوائل .

ومع مطلع العصر العباسي الأول ، كانت موهبة اسماعيل الشعرية قد نضجت واستوت فوق عودها تنشر الطيب من حولها فينشق الناس من عرفها الشذى . حتى المغنون والقيان في مكة والمدينة وبلاد الشام وأرض الجزيرة استهواهم شعره ، وسحرتهم أوزانه البسيطة فصدر عنهم غناء كانوا هو شقيقة الاطيار فوق الأفنان .

وفي خلافة المهدي ، كان بطيب لولده « هارون » أن يضم مجلسه صفوة الشعراء والمحدثين ، ولم يكن أحب الى نفسه من جلوس شاعرنا « اسماعيل بن القاسم » الى جواره ليسمع شعره في الزهد وفي الأمثال وفي صروف الدهر وتغير الحال .

وبلغ المهدي أن شاعرنا يؤثر هارون على أخيه موسى الهادي فاستدعاه لينشده بعض شعره ثم قال له : أنت إنسان متحذلق متهتك . ولا يخفى على لبيب أن رأى المهدي في الشاعر لم يصدر عنه الا لحنه عليه . من ذلك اللقاء أطلق الناس على شاعرنا « اسماعيل بن القاسم » لقب

من عبقة العرب

(شعره يعرفه العاقل)
(ويقر به الجاهل)

طاب المقام لأبي العتاهية في بغداد
حاضرة العباسيين وعروس الشرق ،
وانتقلت إليها شهرته ، وذاع على
السنة العامة والخاصة شعره
المتدفق ، وأصبح حديث الحباقل
الأدبية أينما انعقدت وتحلق من حولها
الأدباء والشعراء والرواة والمحدثون .
في مجلس مصعب بن عبد الله ،
وكان من أئمة نقاد الشعر في بغداد ،
كان الحديث يدور كل يوم حول أبي
العتاهية وشعره وأوزانه ، وأحب
القوم ذات يوم أن يسمعوها رأي
مصعب في شعر أبي العتاهية فسأله
أحمد بن زهير أقرب جلسائه : من
تراه أشعر الناس في زماننا يا
مصعب ؟ قال مصعب في رأي قاطع :
أبو العتاهية أشعر الناس في هذا
الزمان . فسأله ابن زهير ثانية : بأي
شيء استحق ذلك عندك ؟ قال
مصعب : استحق ذلك بقوله :
تعلقت بآمال

طوال أي آمال
واقبلت على الدنيا

ملحاً أي إقبال
يا هذا تجهز لـ

فراق الأهل والمال
فلا بد من الموت

على حال من الحال
ثم أردف مصعب : هذا كلام سهل
حق لا حشو فيه ولا نقصان ، يعرفه
العاقل ويقر به الجاهل .

(في مجلس الرشيد)

وفي قصر الرشيد ينعقد المجلس
الشائق . مجلس سمر الخليفة في

أمسيات بغداد الرائقة ، ويلتقي
الشعراء والمحدثون والمغنون
يتطارحون الشعر والروايات ثم يدور
الرشيد بعينه في الحضور ويلمح أبا
العتاهية يحاور أبا نواس فيدعوه إلى
الاقترب منه ويقول : أيه يا أبا
اسحق ، لم تقل شيئاً منذ قدمت
مجلسنا . قال أبو العتاهية : أعز
الله أمير المؤمنين . ما أراني أقول
شعراً إلا أن يأذن مولاي . فبيتسم
الرشيد ويهش في وجهه ثم يقول :
عظني أبا اسحق . قال أبو العتاهية :
أخافك يا أمير المؤمنين . قال الرشيد :
أنت آمن . فأنشده :

لا تأمن الموت في طرف ولا نفس
إذا تسترت بالأبواب والحرس
واعلم بأن سهام الموت قاصدة
لكل مدرّع منا ومترس
ترجو النجاة ولم تسلك طريقها
إن السفينة لا تجري على اليبس
فبكى الرشيد حتى بل كفه .

وهناك في ركن قصي من المجلس
انتحى بعض الرواة يتحدثون ثم جاء
ذكر أبي العتاهية فقال أحدهم :
سأسمعكم رأياً طريفاً في شعره .
التقى مسعود بن بشر المازني بأبن
مناذر في مكة فسأل مسعود ابن
مناذر : من أشعر أهل الإسلام ؟ قال
ابن مناذر : أشعر أهل الإسلام من
السابقين « جرير » ومن المحدثين هذا
الخبث الذي يتناول شعره من كفه
فسأله مسعود : ومن هو هذا
الخبث ؟ قال ابن مناذر : إنه أبو
العتاهية . فضحك القوم حتى سمعهم
الرشيد وطلبهم ليسمع منهم ما
أضحكهم .

ثم مال الرشيد على أبي العتاهية
وسأله أن ينشده شعراً في الغزل :

اننى رفضت زواجها من ابن المهدي
وقلت لنفسى : انما طلبها لأنها بنت
أبى العتاهية ، وكانى بها قد ملئها ،
فلم يكن لى الى الانتصاف منه سبيل ،
وما كنت لأزوجه الا بائع خرف وجرار
ولكنى اختاره لها موسرا .

وأعجب الرد الرشيد وقال : ما
سمعت هذا التعليل والله من أحد
الا أنت . وجاء ابراهيم الموصلى
واتخذ مجلسه أمام الرشيد وقد
أمسك بعوده ثم انطلق يغنى الأبيات
فسكت كل من فى المجلس وجسعت
الجوارى والفلمن من داخل القصر
يسمعون اللحن الجديد وهم يهتزون
طربا ، وشهدت بغداد ليلة فريدة فى
تاريخها امتد الغناء خلالها حتى بانث
خيوط الفجر .

(حبس أبى العتاهية)

أحس أبو العتاهية فى تلك الليلة
الرائقة أن الرشيد لن يقنع منه بهذه
الأبيات الخمسة فى الغزل ، فانقطع
عن حضور سهره ومجلسه أياما
متوهما أنه سينسى ذلك الشعر ففى
شعر غيره فى الغزل غناء له عنه .
لكن الرشيد تفقده بعد ذلك ثم بعث
اليه بمن يحضره . وجاء أبو العتاهية
وسلم على الرشيد ثم أحب أن يجلس
بعيدا لكن الرشيد أمر بأن يقرب منه
مجلسه . ومال الرشيد على الشاعر
يسأله : أنشدنا أبا اسحق آخر ما
قلت فى الغزل . قال أبو العتاهية :
أصلح الله أمير المؤمنين ، ما قلت
والله شيئا منه منذ تلك الليلة . قال
الرشيد : وهل يقف لسانك عن أن
ينشدنا الساعة ؟ هات ما عندك .
قال أبو العتاهية : بأبى أنت وأمى يا
أمير المؤمنين . عزمت الا أقول شيئا
فى الغزل ما بقيت لى حياة .

فقال أبو العتاهية : اعفنى يا أمير
المؤمنين فما عادت نفسى تهفو اليه ،
فأعاد عليه الرشيد فأنشد أبو العتاهية
فى حضور ابراهيم الموصلى النديم :
أخلاقى بى شجو وليس بكم شجو
وكل امرئ عن شجو صاحبه خلوا
وما من محب نال ممن يحبه
هوى صادق الا سيدخله زهو
بليت . وكان المزح بدء بليتى
فأحببت حقاً والبلاء له بدو
وعلقت من يزهو على تجبرا
وإنى فى كل الخصال له كنو
رأيت الهوى جمر الغضى غير أنه
على كل حال عند صاحبه حلو
طرب الرشيد أيما طرب ونظر الى
ابراهيم الموصلى نظرة فهم منها أنه
يغنى سماع الشعر الرقيق ملحنا ،
فقام ابراهيم وغاب وأخل القصر
ليصنع اللحن .

وأحب الرشيد أن يسمع قصة
رفض أبى العتاهية أن يزوج ابنته
من أخيه منصور بن المهدي فقال
يسأله : أجبت أبا اسحق صادقاً
مصدقاً ، كيف جاز لك أن ترفض
زواج ابنتك من أخى منصور وتدعى
أنها خطبت لابن أخيك ؟ أى عذر لك
الا تكون ابنتك زوج أمير عباسى ؟
وهنا تبسم أبو العتاهية ثم قال :
أصلح الله أمير المؤمنين وكفاه ثمر
الأيام وصروف الدهر . أما وقد
أحببت أن تسمع حقيقة الأمر ، فأعلم
أعزك الله ، أن الله رزقنى بابنتين
سميت أحدهما « لله » وسميت
الأخرى « بالله » ثم بعث الى منصور
ابن المهدي يخطب « لله » فقلت
للأمير ، وأنا أكذب عليه ، أنها خطبت
لابن أخى ولا سبيل الى الرجوع فى
كلمتى . والحقيقة يا أمير المؤمنين

من ذوات العقود والاطواق
 جمع الله عاجلا بك شملى
 عن قريب وفكنى من وثاقى
 فاهتز الرشيد طربا وطلب الى
 الموصلى أن يغنى الشعر فى تلك
 الليلة ، ثم سأل مسرورا الخادم : كم
 ضربنا أبا العتاهية ؟ قال مسرور :
 ستين عصا يا أمير المؤمنين . قال
 الرشيد : هات له ستين ألف درهم .
 ثم يعكف أبو العتاهية على اتمام
 أرجوزته الرائعة « ذات الأمثال »
 التى جاوزت خمسة آلاف بيت
 تضمنت أربعة آلاف مثل منها :
 لكل ما يؤذى وان قل الم
 ما أطول الليل على من لم ينم
 ان الشباب والفراغ والجدة
 مفسدة للمرء أى مفسده
 ولعل من أشهر أبياته التى جرت
 مجرى الأمثال :
 تعالى الله يا سلم بن عمرو
 أذل الحرص اعناق الرجال
 ويموت الرشيد ، ويبكيه أبو
 العتاهية بالدمع الهاتل ، ويرثيه
 بأروع ما يرثى به عبد من عباد الله ،
 وتطمئن سنيه وينحنى ظهره ، ويعيش
 سنوات قليلة فى خلافتى الأمين
 والمأمون ولدى الرشيد ، وتحضره
 الوفاة فى خلافة المأمون وسننه
 تسعون عاما فى عام ٢١٣ للهجرة
 فى بغداد .
 وتموت بموت أبى العتاهية
 شقائق طائر غريد عاش يغنى
 على أفنان دوحة اسلامية عالية
 عملاقة ..
 وبعد . فلست أدعى اننى وفيت
 أبا العتاهية حقه ، انما هو جهد
 المقل ازاء عبقرية عربية حرة بنا أن
 نلتفت اليها ونحتفى بها وان نتذكرها
 فى زهو ومخز .

وهنا اشتد الغضب بالرشيد ،
 فأشار الى خادمه مسرور ، ولما أقبل
 عليه ، طلب اليه أن يحمل أبا العتاهية
 الى الحبس على ألا يطلقه . أو يقول
 شعرا فى الغزل .
 وظل أبو العتاهية فى الحبس زمنا
 وكان الرشيد قد رصد على بابيه أحد
 غلمانه ليدون كل ما يقوله من
 الشعر .
 وبعد أيام من حبسه كتب الى
 الرشيد يستعطفه :
 أما والله ان الظلم لنوم
 وما زال المسىء هو الظلوم
 الى ديان يوم الدين نهضى
 وعند الله تجتمع الخصوم
 تموت غدا وانت قرير عين
 من الغفلات فى لجج عموم
 تقاوم ولم تنم عنك المنايا
 تنبئه للمنيعة يا نؤوم
 سل الأيام عن أهم تقضت
 ستخبرك المعالم والرسوم
 تروم الخلد فى دار المنايا
 وكم رام غيرك ما تروم
 الا ايها الملك المرجى
 عليه نواهض الدنيا تحوم
 اقلنى زلة لم أجبر منها
 الى لوم وما مثلى ملوم
 وخلصنى تخلص يوم يمث
 اذا للناس برزت الجحيم
 فلما قرأ الرشيد الشعر ررق له وأمر
 بإطلاقه . ومن طريف ما يروى فى
 هذا المقام أن أبا العتاهية أحب أن
 يرضى الرشيد فأنشده فى الغزل :
 من لقلب متيسم مشستاق
 شفته شوقه وطول الفراق
 طال شوقى الى قعيدة بيتى
 ليت شعري فهل لنا من تلاقى
 هى حظى قد اقتصرت عليها

الفتاوى

في الصيد

نشرنا في العدد ٩٨ من المجلة تحت هذا العنوان سؤالاً عن الصائد الذي رمى طائراً ولم يضر عليه الا ميتاً بعد يوم من صيده ، وقد اجبنا على هذا السؤال وتفضل السيد الدكتور أحمد الحجى الكردى مدرس الدراسات الاسلامية واللغة العربية في كلية الآداب بجامعة ليبيا في بنغازى بالتعليق الآتى ونحن ننشره ، وان كان في غير موضوع السؤال لانه يتصل بحكم الصيد عموماً ، وفيما يلى هذا التعليق ..

قرأت في العدد /٩٨/ من مجلة الوعي الاسلامى الصادر في غرة شهر صفر لعام ١٣٩٣ هـ في حقل الفتاوى فتوى تقدم بطلبها السيد محمد موسى من الشارقة حول شروط حل الصيد ، حيث كان الجواب أن الصيد يكون حلالاً بشروط ثلاثة ، ثم ذكر الاستاذ المفتى هذه الشروط بتفصيل مع أدلتها من السنة الشريفة . وأنا اوافق الاستاذ المفتى على هذه الشروط ، الا اننى اشير الى أن لهذا الحل شروطاً أخرى هامة لا بد من توافرها في الصيد ، والا اعتبر ميتة حراماً . وأهم هذه الشروط :

١ - الا يدركه الصائد حياً ، فان أدركه حياً فلا بد من ذبحه اختيارياً على الطريقة الشرعية ، والا اعتبر ميتة . فان أدركه حياً ثم مات قبل أن يتمكن من ذبحه دون تقصير منه أكل واعتبر كأنه لم يدركه حياً . فاذا تراخى في تتبعه حتى مات لم يؤكل للتقصير . وهذا الشرط هام جداً في نظري لما نراه اليوم من تساهل الصيادين في ذبح صيدهم على الرغم من أدراكهم اياه وهو حي ظناً منهم بان الصيد قام مقام الذبح مطلقاً .

ودليل ذلك أن الحيوان لا يؤكل في الاصل الا بالذكاة الشرعية الاختيارية لقوله تعالى « الا ما ذكيتم » ولكن استثنى منه الصيد بعد ذلك ضرورة ، والقاعدة الشرعية تقول (الضرورات تقدر بقدرها) ولا ضرورة لا كله بدون ذبح مع التمكن منه بعد الصيد .. وهذا الشرط متفق عليه لدى جماهير الفقهاء .

٢ - ان يكون الصيد باداة حادة - أى محددة تقتل بحدها لا بثقلها - كالسيف والرمح والسهم وما جرى مجراها ، أو بخيوان جارح معلّم ، أما البندق والمصا وغيرهما مما يقتل بثقله لا يحده به الصيد ما لم يدركه الصائد حياً ويذكيه الذكاة الشرعية الاختيارية . وكذلك الحيوان غير الجارح وغير المعلم فانه لا يحل ما صاده ، لقول الله تعالى « وما علمتم من الجوارح مكلبين » ..

والى هذا ذهب جمهور العلماء ، لم يخالف فى ذلك — فيما أعلم — الا بعض المالكية حيث قاسوا البندق الذى يخرق بقوة حذفه على ما يقتل بحده ، وعلى ذلك أباحوا الصيد بالبنادق التى تستعمل فى الصيد فى هذه الايام ، وذلك خلافا لجماهير الفقهاء ..

والدليل فى نظرى مع الجمهور حيث استدلووا بأدلة وافية من السنة الشريفة بعضها كما فى مقدمه الاستاذ المفتى من السنة النبوية فى اجابته المنوه عنها حيث ذكر النبى — صلى الله عليه وسلم — فى جميعها (السهم) وهو آلة محددة كما هو معروف .

ومنها قول النبى — صلى الله عليه وسلم — وقد سئل عن الصيد بالمرأض (ما أصبت بمرضه فلا تأكل فهو وقيد ، وما أصبت بحده فكل) والمرأض هو السهم الذى لا ريش له .

وقد أفتى العلامة الحنفى قاضيخان بذلك فقال (لا يحل صيد البندقة والحجر والمرأض والعصا ، وما أشبه ذلك وان جرح لانه لا يخرق — أى بنفسه — الا أن يكون شئ من ذلك قد حدده وطوله كالسهم وأمكن أن يرمى به ، فان كان كذلك وخرقه بحده حل أكله) .

وكذلك سيدى خليل العلامة المالكى فانه أفتى بذلك أيضا ونص عليه فى مقته فقال (بسلاح محدد ، وحيوان علم) .

٣ — أن يرى الصائد على الحيوان جرحا ظاهرا ، فان لم يكن بالحيوان جرح ظاهرا لم يؤكل . نص على ذلك العلامة قاضيخان فقال (فأما الجرح الذى يدق فى الباطن ولا يخرق فى الظاهر لا يحل لانه لا يحصل به إتهار الدم) .

هذا ومن العلماء من يشترط خروج الدم من الجرح فعلا ، ومنهم من يكتفى بالجرح فقط دون تعديل على ما سواه وهم الأكثرون .

٤ — التسمية عند اطلاق السهم ، أو الحيوان المعلم ، لقوله تعالى « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » فانه يعم الصيد وغيره . فاذا ترك التسمية ساهيا حل الصيد عند الحنفية والجمهور ، لحديث النبى — صلى الله عليه وسلم — (رفع عن أمتى الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه) فاذا تركها عامدا حرمت عند الحنفية للآية المتقدمة وحلت عند الشافعية لقول النبى — صلى الله عليه وسلم — (المسلم يذبح على اسم الله سم أو لم يسم ولأدلة أخرى مبسطة فى كتبهم .. والله تعالى أعلم ..)

المراجع :

- ١ (الزيلعى على الكفر ٥٣/٦ — ٥٩ ..)
- ٢ (متن خليل والشرح الكبير وحاشية الدسوقي عليه ١٠٢/٢ — ١٠٦ ..)
- ٣ (مفتى المحتاج ٢٧١/٤ — ٢٧٤ ..)
- ٤ (حاشية ابن عابدين على الدر المختار ٤٦٧/٥ .)
- ٥ (المضروب مادة (عرض) ..)
- ٦ (مختار الصحاح مادة (عرض) .)

المفسرون من الصحابة

نقرأ أن بعض الصحابة كانوا مشغولين بالتفسير كابن عباس فهل كان هناك غير هؤلاء مع القاء الضوء على المفسرين الكثيرين منهم ؟

عز الدين الحضرمي - الصومال
إن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم هم أكثر الناس التصاقاً برسول الله ، وقد شاهدوا وعانوا من أسباب النزول ما يكشف لهم النقاب عن معاني الكتاب ، ولهم بجانب ذلك صفاء نفوسهم ، وسلامة فطرتهم وعلو كمعهم في الفصاحة والبيان ، قال الحاكم في المستدرک : « ان تفسير الصحابي الذي شهد الوحي والتنزيل له حكم المرفوع » .

وكان من اعلامهم في التفسير . ابن عباس فهو ترجمان القرآن قال ابن عباس قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم « نعم ترجمان القرآن أنت » ففي عصره اشدت حاجة الناس الى الاخذ عنه بعد تآخر الزمان به ، ثم لانقطاعه وتفرغه للنشر والدعوة والتعليم ، فلم تشغله خلافة ولم تأخذ عليه وقته رعاية شئون الرعية .

وعبد الله بن مسعود فقد كانت صلته برسول الله خير مثقف ومؤيد ومعلم ، وهو من أعلم الصحابة بكتاب الله ومعرفة محكمه ومتشابهه وحلاله وحرامه ، أخرج ابن جرير عنه أنه قال « والله الذي لا إله غيره ما نزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيمن نزلت وأين نزلت ولو أعلم مكان أحد أعلم بكتاب الله مني تناله المطايا لأتيته » .

وعلى بن أبي طالب كرم الله وجهه وكان من اعلام الصحابة فقد كان من الكثيرين لأنه عاش في زمن كثرت فيه حاجة الناس الى من يفسر القرآن إذ قد اتسعت رقعة الاسلام ودخل الناس في دين الله أفواجا من كل جنس حتى كادت تذوب بسبب هذا الخليط من الناس خصائص العربية وهي لغة القرآن ، وصاحب ذلك نشأة جيل من أبناء الصحابة ، وقد كانوا أشد ما يكونون حاجة الى علم الصحابة ، ومما دل على عظيم علمه بالتفسير رواية معمر بن وهب بن عبد الله بن أبي الطفيل قال : « شهدت عليا رضي الله عنه يخطب ويقول : سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم وسلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أبليل نزلت أم بنهار أفي سهل أم في جبل » .

وأبي بن كعب الأنصاري وقد كان أقرأ الصحابة للقرآن ومن الكثيرين في التفسير المبرزين فيه .

وقد اشتهر غير هؤلاء الأربعة كثير من الصحابة رضوان الله عليهم منهم الخلفاء الراشدون الثلاثة أبو بكر وعمر وعثمان وزيد بن ثابت وأبو موسى الأشعري وعبد الله بن الزيد وأنس بن مالك وأبو هريرة وأبن عمر وجابر وعمر بن العاص وعائشة أم المؤمنين لكنهم كانوا دون الأربعة السابقين .

جزر الكويت

ما هي الجزر التي تتبع دولة الكويت ؟ وما أسماؤها ؟

يتبع الكويت عدة جزر ، وأكبر جزيرة « بوبيان » وطولها نحو ٢٤ ميلا وعرضها نحو ١٢ ميلا وهي غير مسكونة ، وتقع في أقصى الشمال الغربي من الخليج العربي .

والى الشمال من « بوبيان » توجد جزيرة « وربة » فى مدخل جون الكويت وطولها ٧ أميال وعرضها ٤ أميال .

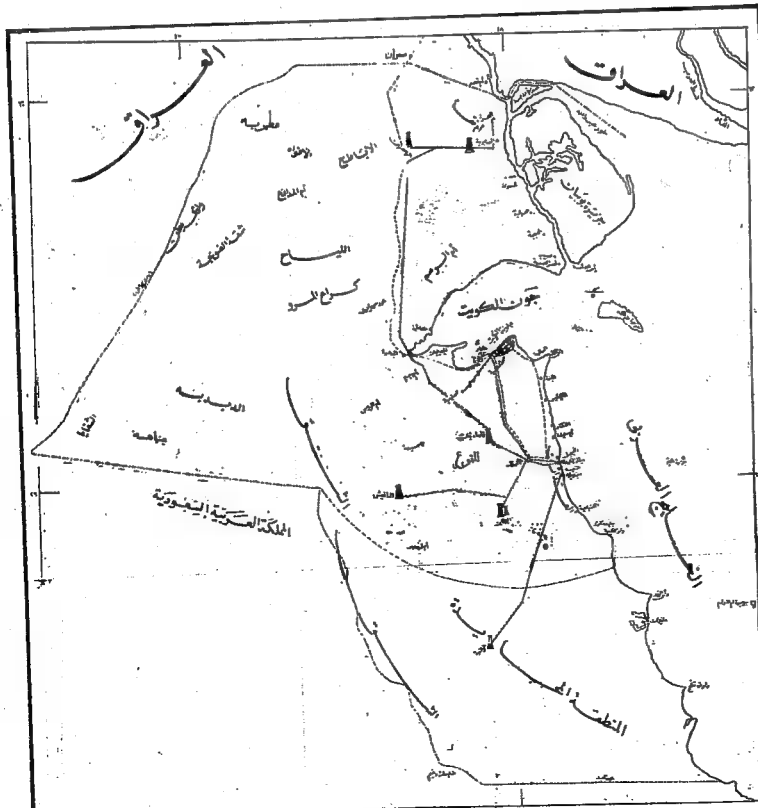
وجزيرة فيلكا وهي جزيرة قديمة أهلة بالسكان ، وتبعد من الكويت نحو ١٥ ميلا وطولها نحو ثمانية أميال شرقا وغربا ، وعرضها نحو ثلاثة أميال ، وتوجد بها آثار قديمة ترجع الى سنة ٢٥٠٠ ق م كما عثر فيها على آثار يونانية ترجع الى عهد الاسكندر الأكبر .

وبجوارها جزيرة «مسكان» وطولها ميل إلا ربعاً ، وعرضها نحو نصف ميل .

و جزيرة « عوّهة » وطولها غربا وشرقا نصف ميل ، وعرضها نحو ثلث ميل .
ويقابل الساحل الجنوبي جزر صغيرة غير مأهولة وهى (كبر) و (قاروة)
و (أم المرادم) .

وفى داخل الجون أكثر من جزيرة صغيرة ، فبقرب ساحل الشويخ جزيرة

وهذه خريطة تبين مواقع هذه الجزر .



بأقلام القراء

من الإسرائيليات مدينة الذهب والفضة

ذكر المفسرون - القرطبي ، والخازن ، والنسقي ، والفخر الرازي ، وأبو السموذ ، والخطيب الشربيني ، وغيرهم - عند قوله تعالى في سورة الفجر : « إرم ذات العماد التي لم يخلق مثلها في البلاد » : - أن شداد بن عاد لما سمع بذكر الجنة قال : أبني مثلها « فبنى إرم في بعض صحارى عدن في ثلاثمائة سنة » وكان عمره تسعمائة سنة ، وفي بعض هذه الكتب أنه اتخذ مائة قهرمان مع كل واحد ألف عون ، وجعل حولها سوراً « وحول السور ألف قصر » وعند كل قصر ألف علم « وفي كل قصر وزير ... »

وكانت مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة ، وأساطينها من الزبرجد والياقوت ، وأشجارها من الذهب والفضة ، ولثمارها اليواقيت والجواهر « ولما تم بناؤها سار إليها باهل مملكته فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة يمض الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا كلهم . » ومن نقل صفة هذه المدينة من غير المفسرين الإشيهي صاحب كتاب المستطرف من كل فن مستظرف ٢/١٤ ط ١٢٤٥ هـ ١٩٢٥ م . وأنا أنقل بعض آراء العلماء النقاد في مدينة الذهب والفضة مما صادفته في مطالعاتي ... ياقوت صاحب معجم البلدان والأدباء المتوفى سنة ٦٢٦ هـ . « قلت هذه القصة مما قدما الجراءة من صحتها ، وظننا أنها من أخبار القصاص المتبعة وأوضاعها المزوقة » . بلدان ياقوت ١/٢٠٠ مادة إرم .

ابن كثير المفسر والمؤرخ المشهور المتوفى سنة ٧٧٤ هـ

قال في التفسير مهدياً رأيته في هذه المدينة بعد أن ذكر صفتها المتقدمة « وأنها تنتقل فتارة تكون يارض الشام « وتارة باليمن « وتارة بالعراق ، أو بغير ذلك من البلاد « فإن هذا كله من خرافات الإسرائيليين « من وضع بعض زنادقهم ليختبروا بذلك القول الجبهة من الناس أن تصدقهم في جميع ذلك ... »

وعقب أيضاً على ما ورد من أن عبد الله بن قلابه خرج في إبل له في زمان معاوية فاطلع على مدينة قريبة الشبه بهذه المدينة الذهبية فرجع وأخبر الناس فذهبوا إلى المكان فلم يروا شيئاً ...

فهذه الحكاية ليس يصح إسنادها « ولو صح إلى ذلك الأعرابي فقد يكون اختلاق ذلك « أو أنه أصابه نوع من الهوس والخيال فاعتقد أن ذلك حقيقة في الخارج « وليس كذلك « وهذا مما يقطع بعدم صحته ... تفسير ابن كثير في أي طبيعة عند ذكر هذه الآية : - وقال في الجزء الأول من التاريخ الذي طبع مستقلاً تحت عنوان قصص الأنبياء : « ومن زعم أن إرم مدينة من ذهب وفضة وهي تنتقل في البلاد فقد غلط وأخطأ وقال ما لا دليل عليه . » قصص الأنبياء ١/١٢١ ط ١٣٨٨ هـ ١٩٦٨ م .

ابن خلدون صاحب التاريخ والمقدمة المتوفى سنة ٨٠٨ هـ : « زعموا أن هذه المدينة موجودة في صحارى عدن في اليمن قد توغل فيها الأدلاء من كل جانب فلم ينقل عن واحد منهم أنه عثر عليها « ويدعون أن المنور عليها من نصيب السحرة « وينزه كتاب الله عن القصص الموضوعة التي هي أقرب إلى الكتب المضحكة « والمعنى أنهم أهل بناء وأساطين على المصوم بما اشتهر من قوتهم .. مقدمة ابن خلدون ص ١٨ ..

الألوسى صاحب التفسير المتونى ١٢٧ هـ .
 قال : « وخبر شداد أخوه فى الضعف » إشارة الى خبر عبد الله بن قلابه (بل لم تصح روايته كما ذكره الحافظ بن حجر فهو موضوع كخبر ابن قلابه »
 تفسير الألوسى الجزء الأخير سورة الفجر - ألم تركيف فعل ربك بعاد - محمد عبده المصلح المشهور المتونى ١٩٠٥ م .
 وقد يروى المفسرون هنا حكايات فى تصوير إرم ذات العماد ، كان يجب أن ينزه عنها كتاب الله فإذا وقع إليك شيء من كتبهم ونظرت فى هذا الموضع فقطع ببصرك ما تجده فى وصف إرم ، وإياك أن تنظر فيه .
 تفسير جزء عم « محمد عبده » سورة الفجر ، الآية المذكورة ..
 أما بعد ... فهذه آراء العلماء المتكثرة لمدينة الذهب والفضة والمصرحة بأنها اختلاق ومن الإسرائيليات جمعها فى صعيد واحد ، والغريب أن بشرى يستطيع أن يناس صنعة الله فيبنى مدينة على مثال الجنة ، كيف يصدق هذا الكلام « وأنا أضمر رأيى لؤلؤة الذين نزهوا كتاب الله عن أساطير القصاصين ومفتريات الوضاعين ، وإفك الخراصين ، وينبى أن يكون هناك فيصل يعرفه الخاصة والعامة ، يشاب الحق ببعض الباطل ، ولا يختلط الصدق ببعض الأساطير ..
 عبد الرحمن أحمد شادى

من هدى النبوة ١

عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 « المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا وشبك بين أصابعه » متفق عليه .
 هذا حديث شريف صحيح فيه الخبر من النبى صلى الله عليه وسلم عن المؤمنين أنهم على هذا الوصف . ويتضمن الحديث على مراعاة هذا الأصل وأن يكونوا أخوانا متراحين متحابين متعاطفين يجب كل منهم للآخر ما يجب لنفسه وأن عليهم مراعاة المصالح الكلية الجامعة لمصالحهم كلهم وأن يكونوا على هذا الوصف .
 فإن البنيان المجموع من أساسات وحيطان محيطية كلية وحيطان تحيط بالنازل المختصة وما تتضمنه من سقوف وأبواب ومصالح ومنافع كل نوع من ذلك لا يقوم بمفرده حتى ينضم بعضها الى بعض .
 كذلك المسلمون يجب أن يكونوا كذلك فيراعوا قيام دينهم وشرائعه وما يقوم ذلك ويقويه ويزيل موانعه وعوارضه فالفروض العينية : يقوم بها كل مكلف « يسع مكلفا قادرا تركها أو الإخلال بها وفروض الكفايات : يجعل فى كل فرض منها من يقوم به من المسلمين بحيث تحصل بهم الكفاية ويتم بهم المقصود المطلوب .
 فالمسلمون قصدهم ومطلوبهم واحد وهو قيام مصالح دينهم ودنياهم التى لا يتم الدين إلا بها وكل طائفة تسمى فى تحقيق مهمتها بحسب ما يناسبها ويناسب الوقت والحال ولا يتم لهم ذلك إلا بمعقد المشاورات والبحث عن المصالح وبأى وسيلة تدرك وكيفية الطرق الى سلوكها واعانة كل طائفة للآخرى فى رأيها وقولها وفعلها فمنهم طائفة تتعلم وطائفة تعلم ومنهم طائفة تخرج الى الجهاد ويعد تعلمها لقنون الحرب ومنهم طائفة تحافظ على الحدود ومسالك الأعداء ومنهم طائفة تشغل بالصناعات المناسية لزمانهم ومنهم طائفة تشغل بالزراعة والتجارة والمكاسب المتنوعة والسعى فى الأسباب الاقتصادية ومنهم طائفة تشغل بدرس السياسة وأمر الحرب والسلام وما ينبغى عمله مع الأعداء مما يعود الى مصلحة الإسلام والمسلمين .
 وبالجملة يسمعون كلهم لتحقيق مصالح دينهم ودنياهم متساعدين متساندين يرون الفاية واحدة وأن تباينت الطرق والمقصود واحد وأن تعددت الوسائل إليه .
 عبد الله بن عبد الرحمن السند

قالت صحف العالم

الرسالة وائرسول

عندما تاتي ذكرى مولد النبي محمد صلى الله عليه وسلم ، يستعيد العالم بها ذكرى جهاد لا مثيل له ، انتقل بالعرب من أمة متباغضة متحاسدة ، من قبائل متناثرة في الصحراء الى أمة موحدة متعاطفة متعاونة ، تحمل الى العالم رسالة غيرته من حال الى حال ، وبعثت في أوصاله الحركة والحياة وأشعت عليه نور العدالة وأقرت بين شعوبه مبدأ المساواة بين الناس .. وسرت الدعوة الجديدة من الجزيرة العربية الى خارجها ، فهزت العروش والامبراطوريات ، وبلغت شاطئ المحيط .

وقد تساءل الكثير من الكتاب والمفكرين الغربيين عن هذا السر أو السحر الذي جعل من نفر قليل غزاة أقوياء تدين لهم الأرض وتفتح لهم القلوب ، واجمعوا على أنه الإيمان بالرسالة الجديدة . ولا إيمان من غير صدق ولا صدق من غير معرفة . وقد أطلق الإسلام المقول من أسرار الخرافات والأساطير ، وكرم الإنسان وقّده حرّيته في الفكر والرأي وحضه على جهاد النفس وتخليصها من الشهوات والنزوات ورسم له الحياة في أبهى صورها من المحبة والتعاطف ، وقدم الإسلام في تاريخه الطويل نماذج من الرجال عدلا وحكمة وشجاعة وإيثارا . وقدم دولا أضاءت الطمانينة وأمنت بالحرية وكفت عن المظالم . وأقامت حضارة نشرت العلوم والمعارف وأضاءت ، حيثما وجدت ، خير ما في النفس الإنسانية من عزم وصبر وكفاح .

كان محمد بنينا فقيرا واصطفاه ربه لحمل الرسالة فتحمل في سبيلها العنف والارهاق واستطاع بقوة الإيمان أن يبلغ بها ما أراد لها ربها من الذبوع والانتشار . ولما حضرته الوفاة ترك الدنيا وهو لا يملك منها قليلا أو كثيرا ، فلم يكن طامعا في ملك ولا سلطان ، بل ظل حتى آخر حياته يقول لاتباعه وأتباعه والمؤمنين ما أنا إلا بشر يوحى اليه . ولم يدع لنفسه قدرة خارقة ولا امتيازاً ولم ينسب اليه أنه أتى بمعجزة .. كانت رسالته دعوة الى العقل والتدبر والنظر الى الآفاق .

وفي تاريخ الإسلام بعد محمد ، ظل تقديس العقل هو الأساس ، وظلت الحرية هي ملاك التقدم والامتياز . وظلت المصالحة بين الدين والدنيا هي العقيدة الثابتة .. يأخذ المسلم من الدنيا ما يشاء في حدود الحلال المباح ، ويعطي ربه حقه من العبادة والخشوع والإيمان ، وهذا التوازن الواضح في العقيدة الإسلامية هو الذي طوع لها أن تسود فترة من الزمان . وفقدان هذا التوازن هو الذي أصابها في فترة أخرى بالانكماش والاضمحلال فخير ما يفعله المسلمون تحية لمولد نبيهم الكريم أن يعيدوا هذا التوازن ويحتفظوا به .

(عن صحيفة أخبار اليوم القاهرية)

الإسلام .. والواقع العربي المعاصر

الإسلام كون شاسع الأطراف بكل ما تعنى هذه الكلمة من مدلول في العمق والسماكة والطول ، فهو نظام حياة يتناول سلوك الفرد والجماعة

وعلاقتهم بالحياة والأشياء . وقد استطاع هذا الدين أن يفجر في أوساط الجماعة الإسلامية التي التزمت ودانت به طاقات هائلة أثرت البشرية بشتى القيم الحضارية كما رفدها بأسباب القوة والمنعة من التأثيرات الخارجية ما دامت ملتزمة بتعاليمه متجاوبة مع قيمه ومعانيه . والأدلة على ذلك كثيرة ومتوفرة . في كل زمان ومكان ، ويكفى أن نشير هنا الى تغلب الإسلام بإمكاناته المادية والبشرية التي لا تقاس إطلاقاً بإمكانات الحضارتين الفارسية والرومية وانتصاره على دولتي الفرس والروم مجتمعين . واستطاع أن يمتد بجهاته على جهات الدنيا الأربع ويحقق نجاحاً متفوقاً في كل الميادين التي خاض غمارها . وظلت ظاهرة الانتصار والغلبة تواكب تاريخ هذه العقيدة على اختلاف

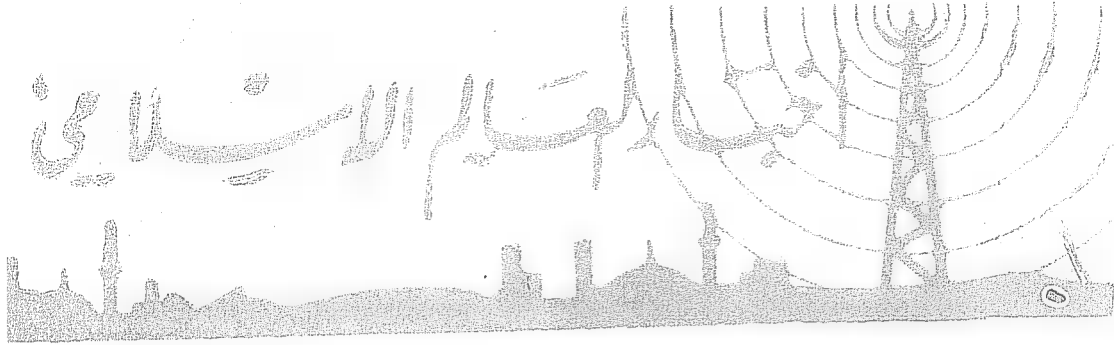
الأوساط والميادين وظل سبب النصر مربوطاً بمدى الالتزام به . ورغم الانحسار السياسي الذي منيت به الشعوب الإسلامية نتيجة انسلاخها عن أخلاق الإسلام وتعاليمه فإن الإسلام كفكر وحضارة ودين ظل شامخاً متعالياً فوق كل ما أفرزته البشرية من أفكار . . . ؟! وظل الفكر الإنساني كله كالوليد الذي يتغنى أمام الرجل الراشد المستكمل لقواه العقلية والجسدية ، أزاء الإسلام .

ومن هنا نستطيع أن نفسر التناقضات المختلفة التي تعاني منها البشرية ، والمقالب والثغرات التي أحدثت رتوقاً كبيرة في مسيرة البشرية الجبافية لأمر الله .

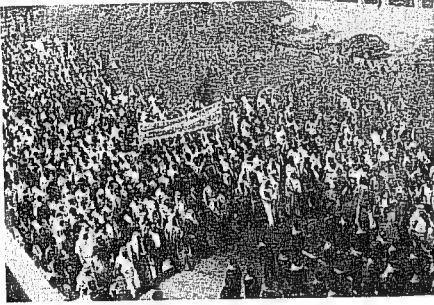
لقد حصلت كل الهزائم في تاريخنا السياسي في الوقت الذي كان الإسلام معزولاً عن الحياة ، فقد تعرض الوطن العربي لهجمات المغول بعد أن مهد لهذا الغزو فلسفات الزنادقة وحركات الشعبية ، فولج التتار طريقاً معبداً ، ولكن الضربة الموجعة التي أسفرت عن احتلال بغداد فجرت في المسلمين كنوز عقيدتهم فعادوا إليها عودة الضائع الى أهله وحماه ، وحصلت بعودتهم الى دينهم المعجزة وتحقق النصر وعم الإسلام الوطن العربي من جديد بعد أن كاد المغول أن يغيروا ملامحه . وقد جاءت الحروب الصليبية على فترة من الفساد والانحلال العقيدى والاجتماعى في المجتمع الإسلامى نتيجة لعودة الأفكار المادية وشيوع المبادئ الفكرية ممثلة بحركات اخوان الصفا على الصعيد الفكرى وحركات القرامطة والحشاشيين على الصعيد السياسى . وكذلك أعاد التاريخ نفسه وتعرض الوطن العربى الى غاز جديد ممثلاً بموجات الحروب الصليبية التي استطاعت أن تقيم الدول والامارات في أرجاء الوطن العربى ، وأخذت تعمل بجذ على تغيير معالم المجتمع المسلم .

ولكن المعجزة عادت من جديد فشعر الناس بضرورة العودة الى دينهم وادركوا الخسارة التي منوا بها بسبب انعزال الإسلام عن حياتهم وبدأت المحاولة من جديد . وقد استطاع المجتمع الإسلامى نتيجة لادراكه أسباب هزيمته أن يصحو على واقعه ويعود الى أسباب قوته وعوامل نهضته ، وقد أفرزت هذه العودة الكريمة القيادة القوية الحكيمة التي استطاعت أن توحد معظم أقطار الوطن العربى رغم كثرة الدول والامارات واختلاف المذاهب والاتجاهات ، وكان صلاح الدين الأيوبي هو فارس تلك الرحلة والنموذج الإنسانى الرفيع الذى صاغته تعاليم الإسلام ومبادئه وقيمه . فاعاد للأمة وحدتها ورد لها كرامتها وحرر أجزاءها المفتتصة وبعث الشخصية الإسلامية المتميزة بأخلاقها ، وكان الفارس الذى ما زالت أوروبا تحترمه وتقدر عبقريته ومزايه رغم أنه عدوها وقاهرها والذى اجلاها عن الديار المقدسة .

وهكذا ظلت أوضاع الوطن العربى بين تقدم وانحلال بالمقدار الذى تلزم به بالإسلام أو تحافيه وما زالت هذه المعادلة هي البديهية التي يؤكدتها واقع



أعداد : فهمي الإمام



الكويت : نظم مكتب منظمة التحرير الفلسطينية وحركة التحرير الوطني الفلسطيني فتح » والمنظمات الفدائية والاتحادات الشعبية الفلسطينية والكويتية في دولة الكويت جنازة رمزية تحية لشهداء العاشر من نيسان (أبريل) ضحية الغدر الصهيوني » وقد مثل دولة الكويت في الجنازة وزير الأوقاف والشئون الإسلامية .

واشترك فيها المستشار الخاص لصاحب السمو الأمير المعظم ، وعدد من السادة أعضاء مجلس

الأمة » ورؤساء البعثات الدبلوماسية العربية ، وكبار ضباط وزارة الداخلية وأعضاء اللجنة التنفيذية لمنظمة التحرير الفلسطينية الموجودين في الكويت » وآلاف من المواطنين والفلسطينيين وأبناء الدول العربية المقيمين في الكويت ، وطلاب وطالبات المدارس المتوسطة والثانوية .



● ألقى وزير الأوقاف والشئون الإسلامية كلمة في جموع المصلين بمسجد فهد السالم بعد أن أدوا صلاة الغائب على أرواح شهداء المقاومة الفلسطينية .

● أقامت وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية احتفالها السنوي المعتاد بذكرى المولد النبوي الشريف في مسجد السوق الكبير ، وقد افتتح الحفل كما اختتم بتلاوة من آيات الذكر الحكيم وتتابع الخطباء بكلمات مناسبة » وشهد الحفل جمهور كبير من المسلمين .

● زار البلاد وفد مغربي برئاسة الأمير عبد الله شقيق الملك الحسن .

● بدأت وزارة التربية بالتعاون مع وزارة الدفاع تنفيذ برامج القوة العسكرية في المدارس الثانوية والجامعة .

القاهرة : تقرر افتتاح ثلاث كليات أزهريّة جديدة في بداية العام الدراسي القادم واحدة للشريعة وأخرى للقانون في الإسكندرية والقناطر



والثالثة لاصول الدين بطنطا .. واتشاء ١٢ معهدا ازهريا بالمحافظتين .



عين فضيلة الدكتور عبد الحليم محمود شيخا
الازهر . وقد حصل فضيلته على العالمية سنة
١٩٢٢ م ثم درس الفلسفة في جامعة باريس .
وحصل منها على الماجستير والدكتوراه . وتدرج
في مناصب الازهر حتى أصبح وكيلا له سنة ١٩٧٠
ثم عين وزيرا للأوقاف وشئون الازهر . كما شغل
من قبل منصب الأمين العام لمجمع البحوث
الاسلامية .

عين فضيلة الشيخ عبد العزيز عيسى وزير الازهر ، وقد تقلد فضيلته عدة مناصب ازهرية
وكان وكيلا للازهر .

صرح فضيلة الشيخ عبد العزيز عيسى الوزير الجديد لشئون الازهر بأن أول مشروع ينفذه سيكون
حفظ القرآن الكريم كله ونشره بين الجماهير وجعله شرطا للترقية الى وظائف عمداء المعاهد
والمفتشين في الازهر والاقواف وماذونى الشرع ، واعتبار مكاتب تحفيظ القرآن الكريم في المدن
والقرى في حكم المدارس الابتدائية لا يخضع تلاميذها لقانون الالزام ، وتخفيف الازدواج في
مناهج التعليم الابتدائي الازهرى لافساح المجال لحفظ القرآن .

تنظم ادارة الوعظ بالازهر قوافل للتوعية الدينية بمحافظة اسيوط والمنيا . وستعقد الندوات
للحديث عن الجهاد والصمود والوحدة الوطنية ومؤامرات اليهود عبر التاريخ ودور الشباب في
المعركة وصور من البطولات الاسلامية .

صدر الجزء الرابع من معجم الفاظ القرآن الكريم الذى أعده مجمع اللغة العربية .
يصدر قريبا عن المجلس الأعلى لشئون الاسلامية الجزء الثانى من كتاب « الفريبين » لابی عبيد
الهروى .

السعودية : سافر وفد سعودى الى كل من تونس والجزائر يحمل المؤن والادوية والخيام
والمساعدات المالية للمتضررين بالفيضانات الخطيرة التى حدثت هناك .

قدمت الملكة العربية السعودية مبلغ ١٠ ملايين جنيه استرلينى لدعم الجيش السورى .
فلسطين المحتلة : بلغ عدد المهاجرين السوفيت ٣٢ ألف مهاجر . وهم يسهمون في التقدم العلمى
والفنى للعدو الاسرائيلى .

في أعقاب الحملة الاسرائيلية الاخيرة على لبنان . واستيلاء اسرائيل على بعض الوثائق
الفدائية تشن السلطات الاسرائيلية حملة اعتقالات واسعة النطاق داخل الاراضى العربية المحتلة .
سوريا : وصلت طلائع القوات المصرية التى أمر الملك الحسن الثانى بإرسالها الى سوريا
للمراقبة على جبهة الجولان - الى دمشق خلال الأيام القليلة الماضية .

لبنان : قام الكوماندوز الاسرائيلى بعد منتصف ليلة الاثنين ٧٣/٤/٩ بهجوم مزدوج تناول الاول
نسف عدة مكاتب فدائية في بيروت وقتل وجرح حوالي ١١ شخصا بينهم ثلاثة من قيادة فتح
والاخر في صيدا .

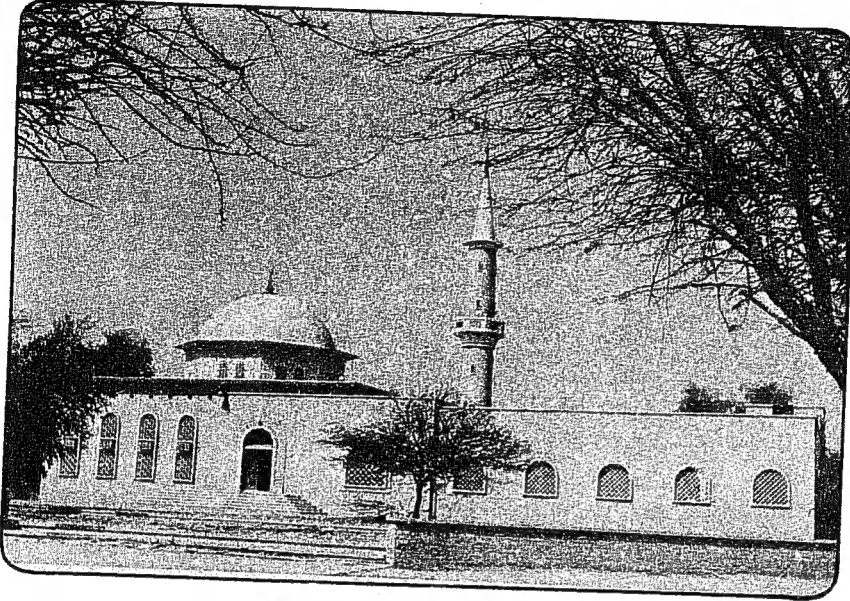
ليبيا : أنهى المؤتمر الاسلامى الرابع لوزراء الخارجية اجتماعاته بليبيا ، واتخذ القرارات
الاجابية ، وأرسال وفد خماسى الى الفلبين لبحث أوضاع المسلمين هناك ..

وانتخب المؤتمر الأستاذ حسن التهامى أميناعاما للمؤتمر الاسلامى خلفا لتكوى عبد الرحمن .
وفى خطاب ألقاه الرئيسى معمر القذافى بمناسبة المولد النبوى الشريف دعا الى تطبيق الفكر السدى
نادى به الرسول صلى الله عليه وسلم ومواجهة كل فكر مخالف .

المغرب : يجب الا نتكلم في منازلنا وفيما بيننا حيثما كنا باللغة الاجنبية عن لغتنا . والا نراسل بعضنا
ولا نقبل أى مراسلة الا بالعربية لغة ديننا - من البيان الذى أصدره حزب الاستقلال المغربى ودعا
فيه الى تعريب المغرب .

مواقيت الصلاة حسب التوقيت المحامي لدولة الكويت

المواقيت الشرعية بالزمن الفروي					المواقيت الشرعية بالزمن الزوالي					مايو ١٩٧٣ م		ربيع ثان ١٤٢٣ هـ		أيام الأسبوع
عشاء	عصر	ظهر	شروق	فجر	عشاء	عصر	ظهر	شروق	فجر	سـد	سـد	سـد	سـد	سـد
١٢٥	٨٥٦	٥٢١	١٠٤١	٩٣	٧٤٩	١٢٤	٢٠	١٤٥	٥٥	٣٢٧	٣	١	الخميس	
٢٥	٥٥	٢٠	٤٠	٢	٥٠	٢٥	٢٠	٤٥	٥	٢٦	٤	٢	الجمعة	
٢٥	٥٤	٢٠	٣٩	٠٠	٥١	٢٥	٢٠	٤٥	٤	٢٥	٥	٣	السبت	
٢٦	٥٣	١٩	٣٧	٨٥٨	٥٢	٢٦	٢٠	٤٥	٣	٢٤	٦	٤	الأحد	
٢٦	٥٢	١٨	٣٥	٥٦	٥٣	٢٧	٢٠	٤٥	٢	٢٣	٧	٥	الاثنين	
٢٦	٥٢	١٧	٣٤	٥٥	٥٣	٢٧	٢٠	٤٤	١	٢٢	٨	٦	الثلاثاء	
٢٦	٥٢	١٧	٣٣	٥٤	٥٤	٢٨	١٩	٤٤	٠٠	٢١	٩	٧	الأربعاء	
٢٦	٥١	١٦	٣٢	٥٢	٥٥	٢٨	١٩	٤٤	٠٠	٢٠	١٠	٨	الخميس	
٢٧	٥٠	١٥	٣٠	٥٠	٥٦	٢٩	١٩	٤٤	٥٩	١٩	١١	٩	الجمعة	
٢٧	٤٩	١٥	٢٩	٤٩	٥٧	٣٠	١٩	٤٤	٥٨	١٩	١٢	١٠	السبت	
٢٧	٤٩	١٤	٢٨	٤٨	٥٨	٣٠	١٩	٤٤	٥٨	١٨	١٣	١١	الأحد	
٢٨	٤٨	١٣	٢٦	٤٦	٥٩	٣١	١٩	٤٤	٥٧	١٧	١٤	١٢	الاثنين	
٢٨	٤٨	١٣	٢٥	٤٤	٨٠٠	٣٢	١٩	٤٤	٥٦	١٦	١٥	١٣	الثلاثاء	
٢٨	٤٧	١٢	٢٤	٤٣	٠٠	٣٢	١٩	٤٤	٥٦	١٥	١٦	١٤	الأربعاء	
٢٨	٤٦	١١	٢٢	٤١	١	٣٣	١٩	٤٤	٥٥	١٤	١٧	١٥	الخميس	
٢٩	٤٦	١١	٢١	٣٩	٢	٣٤	١٩	٤٤	٥٤	١٣	١٨	١٦	الجمعة	
٢٩	٤٥	١٠	٢٠	٣٨	٣	٣٤	١٩	٤٤	٥٤	١٢	١٩	١٧	السبت	
٢٩	٤٤	١٠	١٩	٣٧	٤	٣٥	١٩	٤٤	٥٣	١١	٢٠	١٨	الأحد	
٢٩	٤٤	٩	١٨	٣٥	٥	٣٥	١٩	٤٤	٥٣	١٠	٢١	١٩	الاثنين	
٣٠	٤٣	٨	١٦	٣٣	٦	٣٦	١٩	٤٤	٥٢	١٠	٢٢	٢٠	الثلاثاء	
٣٠	٤٣	٨	١٥	٣٢	٧	٣٧	١٩	٤٤	٥٢	٩	٢٣	٢١	الأربعاء	
٣٠	٤٢	٧	١٤	٣١	٧	٣٧	١٩	٤٤	٥١	٨	٢٤	٢٢	الخميس	
٣٠	٤٢	٧	١٣	٣٠	٨	٣٨	١٩	٤٤	٥١	٨	٢٥	٢٣	الجمعة	
٣٠	٤١	٦	١٢	٢٩	٨	٣٨	١٩	٤٤	٥٠	٧	٢٦	٢٤	السبت	
٣٠	٤٠	٦	١١	٢٨	٩	٣٩	١٩	٤٥	٥٠	٧	٢٧	٢٥	الأحد	
٣١	٤٠	٥	١٠	٢٦	١٠	٤٠	٢٠	٤٥	٥٠	٦	٢٨	٢٦	الاثنين	
٣١	٣٩	٥	٩	٢٥	١١	٤٠	٢٠	٤٥	٤٩	٥	٢٩	٢٧	الثلاثاء	
٣١	٣٩	٤	٨	٢٤	١٢	٤١	٢٠	٤٥	٤٩	٥	٣٠	٢٨	الأربعاء	
٣١	٣٨	٤	٧	٢٣	١٣	٤١	٢٠	٤٥	٤٩	٤	٣١	٢٩	الخميس	
٣٢	٣٨	٣	٦	٢٢	١٤	٤٢	٢٠	٤٥	٤٨	٤	٣٠	٢٠	الجمعة	



مسجد سيدنا عثمان بن عفان

اسمه : عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس
ابن عبد مناف القرشي الأموي .

مولده : ولد ببكة ..

اسلامه : اسلم بعد البعثة بقليل ، وتزوج بنتي النبي صلى الله عليه وسلم : رقية ، ثم أم كلثوم ، ولقب لذلك بسذي النورين ، وهو أحد العشرة المبشرين بالجنة .

خلافته : آلت اليه الخلافة بعد استشهاد عمر بن الخطاب سنة ٢٣ هـ ..

فتوحاته : افتتحت في عهده أرمينية والقوقاز وخراسان وكرمان وسجستان وأرمينية وقبرص ، وفي عهده تم جمع القرآن الكريم وكتابته برسمه المتداول والمعروف بالرسم العثماني وهو أول من زاد في المسجد الحرام ومسجد الرسول .

وفاته : حوَّص في داره أربعين يوماً ، وتسور عليه بعضهم الجدار فقتلوه وهو يقرأ القرآن في شهر ذي الحجة عام ٣٥ هـ ودفن في البقيع ومدة خلافته إحدى عشرة سنة واحد عشر شهراً وأياماً .

« إلى راغبي الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء يقصد الاشتراك في المجلة ، ورغبة منا في تسهيل الأمر عليهم ، وتغاديا لضياع المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين في الاشتراك أن يتعاملوا رأسا مع مقعد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالتمهدين :

- | | |
|-----------|--|
| مصر : | القاهرة : شركة توزيع الأخبار / شارع الصحافة. |
| السودان : | الخرطوم : دار التوزيع — ص.ب : (٣٥٨) . |
| ليبيا : | طرابلس الغرب : دار الفرجاني — ص.ب : (١٣٢) .
بنغازي : مكتبة الخراز — ص.ب : (٢٨٠) . |
| تونس : | مؤسسات ع بن عبد العزيز — ١٧ شارع فرنسا . |
| لبنان : | بيروت : الشركة العربية للتوزيع : ص.ب : (٤٢٢٨) . |
| عـدـن : | مؤسسة ١٤ أكتوبر للنشر والتوزيع : ص.ب : (٤٢٢٧) . |
| الأردن : | عمان : وكالة التوزيع الأردنية : ص.ب : (٣٧٥) . |
| | جدة : مكتبة مكة — ص.ب : (٤٧٧) . |
| | الرياض : مكتبة مكة — ص.ب : (٤٧٢) . |
| | الخبر : مكتبة النجاح الثقافية — ص.ب : (٧٦) . |
| | الطائف : مكتبة الثقافة — ص.ب : (٢٢) . |
| | مكة المكرمة : مكتبة الثقافة . |
| | المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء . |
| المراق : | بغداد : وزارة الاعلام — مكتب التوزيع والنشر . |
| البحرين : | المكتبة الوطنية : شارع باب البحرين . |
| قطر : | الدوحة : مؤسسة العروبة — ص.ب : (٥٢) . |
| أبو ظبي : | شركة المطبوعات للتوزيع والنشر : ص.ب : (٨٥٧) . |
| دبي : | مطبعة دبي . |
| الكويت : | مكتبة الكويت المتحدة . |

ونوجه النظر إلى أنه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الأعداد السابقة من المجلة

اقراء في هذا العدد

لمعالى وزير الاوقاف	تذكرى المولد النبوي الشريف ...
والشئون الاسلامية ... ٤	حديث الشهر (المصحف) ...
لرئيس التحرير ... ٨	صور شاملة لسورة يس ...
للشيخ محمد القزالي ... ١٢	من هدى السنة (نزول عيسى عليه السلام ...
للدكتور على عبد المنعم عبد الحميد ... ١٧	العظمة الخالدة ...
للشيخ عبد الحميد السائح ... ٢٣	فكروا لماذا ...
للاستاذ على الطنطاوى ... ٢٢	أساليب الاباحة عند الاصوليين والفقهاء (٢) ...
للدكتور محمد سلام مذكور ... ٢٨	افقة البحث العلمى ...
للدكتور محمد سعيد رمضان البوطى ... ٤٤	تذكرى ميلاد الرسول ...
للاستاذ احمد محمد جمال ... ٥٠	الباحثون عن النور ...
للاستاذ محمد الجذوب ... ٥٦	السموات السبع ...
للدكتور محمد جمال الدين الفندى ... ٦٢	تحليل الدعوة فى عصرها المكى ...
للدكتور عماد الدين خليل ... ٦٧	وثيقة تسليم بيت المقدس ...
للدكتور ابراهيم المدوى ... ٧٦	مكتبة المجلة ...
اعداد الاستاذ عبد الستار	خواطر فى الميلاد ...
محمد فيض ... ٨٣	المائدة ...
للاستاذ ابو القيم الكبيسى ... ٨٤	ارض السهلة ...
... ٨٧	اسماعيل بن القاسم ...
للاستاذ احمد الصنانى ... ٩٠	الفتاوى ...
للاستاذ حسين الطوخى ... ٩٦	بريد الوعى الاسلامى ...
للتحرير ... ١٠٣	ياقلام القراء ...
اعداد عبد الحميد رياض ... ١٠٥	قالت الصحف ...
للتحرير ... ١٠٧	الاخبار ...
للتحرير ... ١٠٩	مواقيت الصلاة ...
اعداد فهمى الامام ... ١١١	مسجد سيدنا عثمان بن عفان ...
... ١١٣	
... ١١٤	